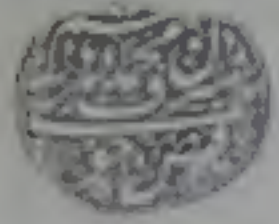




کتاب الفقه
کتاب الفقه

صهبة الله حافظ محمد الواردي



٤٠٩

تملك سد خاني في حفظ عبده
الحاجي شيرازي الشيرازي
سنة ١٢٠٩
قال



هذا نسخة من كتاب الفقه من مؤلف حضرت مولانا صاحب البحار المحقق
ساجد ذيل الجود والاحسان مؤلف مصابيح المقاصد بانوار الفقه
منهج معاصر المصنفات الكفارية جامع غايات العلم والعلوم حاشية جامع البحر
الناهي الآداب والاعمال السعيدة والنجاة من الشر والهلكة والبر والكرامة
من مؤلفه في فقه حرم الفقه حاشية
محمد امين المصنف والناشر من المحققين
محرره



بسم الله الرحمن الرحيم
سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء



سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

للسلطان الامنة والحقان الاكرم خلق الله في العالم صاحب السيف والقلم
مالك الامانة العظمى وارث خلافة الكبري سلطان المشرقين خاقان
الخاقين لا وهو السلطان العظيم الشأن حضرت السلطان غازي مراد
خان بن السلطان احمد خان ندو منك اللهم اطل بقاءه في العالم
واحفله وجوده الشريف عن السقم وطبعه اللطيف عن مرور الاكوار و
الغومة وقلبه المنيف عن رودة الالام والهجوم واجعله مثالا بنفسه
الله يا سر بالعدل والاحسان وتجهت في نصب شراد الامن والامن
واجعل السلما ندما حضرت حتى لا ين هب دواء سلطنته وحضرة
دولته واجرا ثمار معدلة على صفحات الايام واربط اطاب سلطنته
باوتاد الخلود والذوام واجعل سيف العدل في يده مسلولا واعناق
اعدا الدين والدولة بسلسلة قهره مغلولاه وارفع غمام الظلم الذي
استوت على الانام بهيقوس سيم معدلة على الخواص والعوام والحق
ما هو الولي والاخرى وما هو خير له في الاول والآخرى
ليتم الانام في ظل الامان ويقض عليهم سجال العدل والاحسان
ويحق الحق ويقطع دابر الملمدين ويسطر الباطل ويشفي غليل صدور المؤمنين
اذ قد اخلت احوال العالم وارفع النظام من بين بني ادم فتقبل دعائنا
يا رب العالمين وبعد فيقول اخرج الخلق الى عفولهم حافظ محمود
الموحد مصطفى خواجة ابن الموحدين الحاجي بالي الواردي اصلح الله
شانه وصانه عما شانه وتجا وزعن سنياته وسنيات ابائه ولهماته
بما تلى في القرآن من آياته ان شرف علم الفرائض بكيفية كونه نصف العلم
على لسان الشارع الذي هو من ينة العلم والحكم صلى الله تعالى عليه وسلم
وشرف وكتر دأمر شرعه باقتا ولا زال دينه عاليا ما بقي مستقبل
على الايام وما انتقل من الدنيا منتقل ولقد صرقت سطر من العو
الى الاغتراق من ذلك البحر ثم غصت في لجمه وسجنت في فقره
وأوجه حتى ان ما اصابه عياى اصابه بعون الله ايضا قد ماسى
فحصل لي ما حصل بخص عطا الله عز وجل حيث
ما كنت ارجع الى اصد من العباد وما استفتت شيئا من فرد من الافراد

سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

سبحان من انزل الكتاب الذي فيه آيات للموازين واصفى القصص
والاخبار والحديث نحمدك يا مولاي الموالي الذي هو المقر له بالحد
المهادي لعين الموصي له بالصلاح على وجه الوعيد والعدا ليس في باب
جودك حجب ورده ولا لا نسباً احسانك حد وعد ولا يقاس نعمك
بالاعداد ولا يحسبه ولا يمانك شيء وانت منز عن التشبيه والتشبيه ان
ان الوجود علينا من كحضرة الخلقية فانض فوجب علينا امثال له وامر
واذ الفرائض اجعل سهام منا الى هدف سعادت الدارين مصيبة
واحتفظنا بفضلك عن الخسران والمصيبة وخلفنا سير النفس الامارة
برحمتك الواسعة وقد ترك القهار ولا تحمل علينا اسرًا صمد مناجر سرًا
وسرًا ان القسار بين العباد موجود وسلاح كمال قليل بل مفقود ارحم
الذين لم ينجحوا واسواك معبودا ولا تحمل المذنبين كل التزدد وذكرا وتغيب
بعضك من تاب من الذنوب عن الاثر تباد الى حاله المسلوب هدم من
بنا حسن حالنا هدمنا فلما اصاب امارا الوعيد صار انفسنا ندم فامح
ارحما آفامنا بوعدك واجعلنا غريقا في بحر مغفرتك وحرقيقا بنار محبتك
بفضلك ورحمتك ونفس على سيدنا ومولانا محمدا الذي ورث النبوة
والرسالة حيث اخر من الكالات والايان كل ما للكل نبى ناطق بالنبوة
رسول فضل من اوتي الحكمة وقيل الخلق بفتح شعائر الشرايع باستقامة
الدليل والبرهان وبين بيان طريق الحق والكفر والايان وعلى الذين انتسبوا برحم
الله والذين عصبوا بنات شقية كلهم غنائنا في التوافق في منبر السلام
وتخارجنا من حادين في مخارج معاني النصوص بالاحكام ثم كما وجب علينا
القيام من التوب الى الله له هل الايمان والاسلام وتضمنته الدعاء

سوى كتب المؤلفين واسفار المشققين المشققين لكن وجدت بعضهم يحوم حول
القبيل والقال بايراد عوة مورو اشكال لا يطابق قوله شكلا ولا يطبق
مفع حلواء القوي واكله وبعدهم لم يلاحظ ما كتبه مرتين ولم يربح انهم
كثيرين وكتفي بالنظرة الاولى ولا شك في انها حقا وبعضهم وقع من فوق
السطح وما اتاه نصر من الله وفتح وبعضهم لا يتجول عن الذكة وان كان
من الكليين الجلة ولكن لا غر فيه اذا المطلوب في يدوى الى طفاء
الغنى وفيه ثم انه قد كان يدور في خاطري ان اشرح المختصر المنسوب
الى خال ابى الفاضل المذكور في اخذى ان الله مرقوم وفي غرض
لجنان ارقوم اذ قد وجدت مختصرا حاويا للفوائد وخوايا للزوائد
مرتباه ترتيب مسائل الفقه على النظم القوي والوجه الحسن مع انه
قد كوت ما سمعت من ان اتي الصالحة بنت بهرلم عالمها الله بكمال العفو
والاكرام قالت قوله مسروءا قبل ان سميت محمودا لوسمى اسمها آخر
ارتضيه فليكن سمي خال ابيه لعل الله تعالى يوقيه مرتبة الظاهرة
وهب له حفا وافرأ مثل فضيلته الباهرة فالحمد لله على ما صنعت
بالحكمة ارضيتها المستجابة بل اصابت بعنايت الله عز وجل الى هدف الاجابة
فاعتبروا ايها الصلحاء والعقلاء والفقهاء ولا تريب الذي هو كما هو
بما في اخو القضي ودوموا على الصلاح وتجروا الفواح ويكن قولكم غير
مرود عند الله الملك الودود فيبما انا في هن الخيال الذي كان عندي
بمنزلة الحال اذ لهمت ذات يوم بان لك بخلو مسمى بجم المسائل ولا بد لك
من كريمة مكرمة حسنة الشائل فايقظني الله تعالى عن رقاد الغفلة فاذلت
الحجاب عن الغفلة واطاعتني عروس الزمان عدة ايام واوان فجاءت بعون
الحادي من كلفة مرادى ابنة ذات خلقه حسنة ما ياتي الزمان
بمثلها ولو انفسه فسميتها حبة الله لما انها ليس لها ثاوان واشباه
لم يمد نظرها المملوان ولم ير مثلها عيون الاعيان معلق على عنقها
در المسائل مشاف معا نقتها غليل مدور المسائل لا يقبل حسنها
التقصان ولا يذول حبها عن لجان مكتوب في ناميتها بسم الله
الرحمن الرحيم مودع في صنع سطرها غير شيمه في جذبها انواع نقوش

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

المسائل

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

اما تعلق نظر البعض بقولنا ذات يوم قال هذه العبارة غير معروفة وانما المعروفة ذات
ليلة وكان عندي كتاب حلية الكيت للتواحي ففتحته ولست يقاسد شئ تأولا
ولا عازم فاذا تجلى وجه هذه العبارة ضاحكة المباسم كانه يعرض نفسه على هذا اللائم
ليس يوجد هذه العبارة يجازم ويقول قال استحق بن ابراهيم الموصلي بينا انا ذات يوم في
منزلي فاذا رآه عيس وعلى شقه اليسار جلس شرا عا لم ان ذات في الاصل مؤثوث
وقد قطعت عن لزوم الوصفية وجريت بحري لاسماء المنتقلة بمعنى نفس الشئ وحققت
واجري تاوها بحري اصلية فقالوا في النسبة ذاتي بانباها وجوزوا اطلاقها
على الله تعالى موامتناع مثل علامة لوجود التاء كذا قال سعد الله والذين
في حاشية الكشف قال المولى حسن جلي حواشي المطول في تفسير اوله وبالذات
والباء في بالذات بمعنى في وهو معلق على اوله اي في ذات المعنى وقال الحاشي المزبور
ايضا وهو يستعمل استعمال النفس واستعمال الشئ ولذا يجوز ثابته وتذكيره مما نقل من كمال
المشارك وما في بعض الحواشي من انه اذا اضيف الى مركزه يذكروا يوم والى مؤثوث مثل
ذات ليلة فليس شئ يتعديه قال في غناية القاضى استعمال الذات فيه تعالى بمعنى
العين والحقيقة لانه ورد اطلاقه عليه تعالى في الحديث القصيدة ولا تنفكوا
في ذات الله فلا عبرة بمن انكروا اطلاقه على الله لانه مؤثوث وتفصله في شرح

الكشاف وغيره اسرى

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي في كماله في خلقه هذا الكتاب الكافي

قوله وعلى الذين اعلم ان اهل السنة قد اتفقوا اذ قال على ردا على الشيعة والروافض فانهم
منعوا ذكره على بين النبي صلى الله عليه وآله لما نقلوا في ذلك حديثا وهو من فضل النبي وبين الى علي وفضل شفاعته
لكنهم ثبت **اقول** قد اخرج بيالي ان الحديث على تقدير محتمل بعد اراءة هذا المعنى من ان الفصل
لا يورث شيئا في شأن الرسول حتى ياتي الفصل بحجج ان الشفاعة بعد الفصل بوجه ان الاول
اختفاء بالصلوة بالذات لا بالشيء فان الشفاعة هو ان المراد بعل هو علي كرم الله وجهه فالمعنى من يقين
اولا يقين فاعلمه اوله ثم في تعليمهم بسبب انهم اولاد علي كرم الله وجهه ولم يزل اليه شفاعته
وانه تعالى علم وقوة دالة على ان يرد عليه القصة من شفاعته النبي صلى الله عليه وآله من خطوبه بياله الشريف
الشفاعة بالف مقول ثم ان الصلوة مخصوصة بالانبياء والملائكة واليهم والغيرهم التي لا تنجز كما عز وجل
ولا يقال انهم عز وجل وان كان عزيزا وجليلا واما قوله ثم انهم علي الى اوفى فلا يرد ان الصلوة
حقه ثم قاله ان يعرف حقه الى من شاء وكذلك قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم
هو الذي يصل عليهم لانهم جاز للحبيب ان يقول حق الحبيب كذا في البراءة وغيرها ثم ان السلام
مثل الصلوة لكن في الغيبة واما في الخطاب فلا يمتنع بهم عليهم الصلوة والسلام بل يقال لكل احد
سلاوة عليهم وكن لك لا يقال رضي الله عنه لا سوى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله رضي الله عنهم
هذا ما عليه اهل السنة والجماعة فلا تقارقه فبدل بشره **اقول** ان اعادة الجار لا شار
بان الصلوة على الاول مغايرة للصلوة على النبي صلى الله عليه وآله ليست بمثابة الصلوة على
النبي صلى الله عليه وآله وان الصلوة عليهم امر لازم عند ذكر النبي وعند الصلوة عليه فلا يرد
ان ما قاله افضل فضلاء الروم والروافض المرحوم في تفسيره قوله تعالى حتم الله على قلوبهم
وعلى سمعهم ومن ان اعلاه لاجار لا شاعر بغير الحتمين وتقديم ختمها ليس بطريق التيقية لاختتم
سمهم بناء على انه طريق اليها فاختتم عليها بل هي ختمية بختمه على حدة حتى لو فرض عدم
اختتمهم على سمهم فهو باق على حاله حسبما يقع عنه قوله تعالى ولو علم الله انهم خير
لا سمهم لتركوا وهم معرضون انتهى وان ما قاله الخس وان ختم يستعمل تارة متعديا
نفسه يقال ختمه فهو مقصور واخرى بغير واذا عدى بغير ذلك على شدة الختم لان زيادة
اللفظ تدل على زيادة المعنى وليس هنا معنى مناسب سوى الشدة والاستغراق انتهى
وان ما قاله شهاب في عبارة القاض ان النخاة فوقوا بين ممرت بزياد وعمره وبان في الاول
مرور وفي الثاني مرورين والعطف وان كان في قوة اعادة العامل ليس ظاهرا في اعادة
كما عادية يقتضي ان يكون اذ حال على الاول مستديما لكون الصلوة عليهم بطريق
الامالة لا بالتقية فيلزم ان يكون عدم اعادة على اولي والعلم عند الله الملك الاعلى

قوله وان ما قاله الخس وان ختم يستعمل تارة متعديا
نفسه يقال ختمه فهو مقصور واخرى بغير واذا عدى بغير ذلك على شدة الختم لان زيادة
اللفظ تدل على زيادة المعنى وليس هنا معنى مناسب سوى الشدة والاستغراق انتهى

المسائل التي لا تندرس قبيلة القول ولا يترى على حالها غروب
واقول فاق على غيرها حسن او حالها بمسألة التمرين التي هي حالها
عنه تفهمها على ذلك العلم حال كونها منطورا فيها وآي وجهها عن
الرضى بقبيلة التي فكيف فيها ثبت شقيتها قدعونا سبيل الفن الى
نفسها بمهر التأمل اليسير ولشدها حسن الفها وانها غبط اخوها حسن
انتهى اذ مرأها انقطع عن محبة بالغت في صفتها المذكورة في خطبتها
ليكون رعية للعلمايين الى خطبتها والى الله تعالى اقتصر في ان ينفع به
العلمايين الذين فهمهم تحصيل الحق المبين ثم اعلم الفرائض علم لوفض
احد على نفسه صرف عنان همة نحو تحصيله في مضمار عدة شهر تامر مع
التسبيح والبلغ وكمال الاهتمام بشروط المراجعة الى هذا الكتاب وان كان
نفس الفن رفيع المكان رأسه في التكميل فالايجز ان هذا الفاضل اخذ
قصب السبق سواء جل اودق في المحتاج في شيء من مسائله الى الرد
الى الاله بل حصوله بالمراجعة اليه امر سهل ونال شهما كاملا
وخطا اوفوه وقال للمسألة الغامضة المخفية عن الفهم من المفرد
وفاق مشهرة الفن بالقول وجمال في ميدان الكلام والقول وما نراه
من عدم تحصيل كثير من الطالبين ان هو الا بناء على قصور الشارحين
في تحريرهم المقام وتقريرهم المرام ولعمري لقد افطت في مدحها
صريحها فيما قيل في حقها وكفاينة فيما ذكر في حق غيرها لكن لا يتخلو عن
فاخرة ما سبقت الاشارة اليها اللهم انت الذي بيدك مقاليد
الأمور وبك الخلق والامر واليك النشور بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله الذي قد الفرائض بين العباد والصلوة والسلام
على سيدنا محمد الذي بينها على وجه يخلص عن الفساد وعلى الله
وصحبه الذين اجتهدوا فيها حتى الاجتهاد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس فانها نصف العلم وجه التسمية
مذكور في كتب الفن وبيان مثاله بلا مقتضى ملج مبهر ولا داع شك
ملزم ليس بدا في فرائض التطويل وطلبا للتشريع اذ هو ربما
يورث للأسلاف ويقضي الى عدم القسط على وجه الكمال

الخطبة من خطبة الجبلية مسروقة وكبرها
من خطبة

وقد كان اوجهم حكمة كانت في الاصل
لا بد من حاله ثم كثرت اشغاله حتى غلبت
الاشغال الفقهية وصارت بمنزلة خطبته
يجل عنه باللام كما يجاب فيها عن القسم
الختبر

الخطبة من خطبة الجبلية مسروقة وكبرها
من خطبة

وقد كان اوجهم حكمة كانت في الاصل
لا بد من حاله ثم كثرت اشغاله حتى غلبت
الاشغال الفقهية وصارت بمنزلة خطبته
يجل عنه باللام كما يجاب فيها عن القسم
الختبر

هذا هو الحق الذي لا يغيره شيء
 في الدنيا والآخرة
 وهو الحق الذي لا يغيره شيء
 في الدنيا والآخرة

أي الحق الذي لا يغيره شيء
 في الدنيا والآخرة

اعلم انه كل الحق للغير تعلق بعين من التركة كالدين المتعلق بالقرض
 لموهون مثله في يد المورثين اعطى من ذلك الثوب اولا اذ لم يكن
 الميت مال سواه وكادش من جناية العبد الذي جاني حياة مولاه
 ولا مال له سواه يعطى من قيمة العبد اولا ايضا وكش من البيع المحبوس
 بالثمن يعطى البايع من البيع اولا ايضا كالدين الذي الحق العبد
 المأذون وليس لمولاه مال سواه يعطى من قيمته اولا ايضا وكاجرة
 الدار المستأجرة التي اخذها الاجور من المستاجر مقدما فوات وماله
 سوا الدار تؤخذ اولا ايضا لكون الدار رهنا معينيا بالاجرة ثم
 بعد اداء ما وجد من كل الحقوق الخمسة المذكورة بعضها تتعلق بتركة
 الميت حقوق اربعة اخر مرتبة اي بعضها مقدم على بعض بخلاف
 الخمسة الاولى فانه لا ترتب بينها الا ول من الحقوق اربعة التجهيز
 والتكفين من غير تمييز وتقدير وذلك اما باعتبار العدد بان يكفن
 الرجل باكثر من ثلاثة اثواب قميص وازرار ولفافة وبان يكفن
 المرأة باكثر من اثواب خمسة قميص وازرار ولفافة وخمار وخمرقة
 هذا ناظر الى التمييز او يكفن باقل من ذلك اي من الثلاثة
 في الرجل ومن الخمسة في المرأة هذا ناظر الى التقدير او باعتبار
 القيمة بان يكفن الميت بثياب قيمتها اكثر من قيمة ثياب
 تلبسها في حال حياته فيكون تمييزا او بثياب قيمتها اقل
 منها فيكون تقدير او اذا كان له ثوب يلبسه في الاعياد
 وآخر يلبسه بين اقاربه وثالث يلبسه في داره ولها ثوب
 تلبسه في الاعياد وآخر تلبسه عند زيارة ابويها وثالث تلبسه في
 الدار فبان يكفنا اي الرجل والمرأة بما ليس من اوسط ثيابهما بقيمة الاول
 تمييزا بقيمة الثالث تقدير فيكفنان بقيمة الثاني هذا اذا لم يكن على
 الميت دين واما اذا كان عليه مستغرق فان لم يرض الغرماء يكفن الرجل
 بثوبين جديدين او غسيلين وازار ولفافة والمرأة بثلاثة اثواب
 بها وبخمار وهو اولى عند عدم الدين وكثرة الورثة وقلة المال كما ان
 ان الاول اولى عن كثرة المال وقلة الورثة هذا واذا لم يترك الميت شيئا

قوله البيع قد يتبعه المحبوس بالثمن
 ان من انفس وعند شاع رجل فله من
 فرت الشاخر اسوة الغداه سوا كانت
 الفلس حيا او ميتا اذا توفيت الفتاوى
 حقا في الدرد تبيل خا بالشرط
 حقا في الدرد تبيل خا بالشرط
 قال في التتق لوقس الميت من غير ثوب
 بين الورثة والغرماء او يؤخذ من ثوبه
 يؤخذ
 قال العاوية التتق ان في اول التتق ان
 انتاب اول ما ياتي على النظر في دليل الاول
 في اول ما ياتي على النظر في دليل الاول
 لا اساه وهذا من ثوبه في القطار اذا عطلت
 سفته تصرف ثوبه في القطار اذا عطلت
 وان لم يحل منه سفته تقول لقيته حيا
 اذ هو ومناه في الاول اول من هذا العام
 وفي الثاني قبل من هذا العام

اصلا

قال علي بن ابي طالب من ادرك ماله بعينه عند رجل فليس
 فهو الحق به من غيره قال صاحب الشافعي رحمه الله
 البايع اذا وجد ماله عند المشتري فليس له ان يفسخ
 العقد ويأخذ المبيع وكذا اذا وجد المقرض ماله عند
 المستقرض فليس له ان يفسخ العقد والخذ
 بل هو كسائر الغرماء فحملوا الحديث على العقد بالختيار
 للبايع ونظر له في مدته ان المشتري مفلس
 فالأول نسب له ان يختار الفسخ وهذا ارشاد للبايع
 على الارفق ويعتبره اضافة المالك الى البايع له في الأصل
 في اضافة التملك والمبيع لا يخرج عن ملك البايع
 اذا كان لختيار له فيكون اضافة المبيع حقيقة وعلى
 قوله يكون مجازا لأن الاضافة يكون باعتبار كون المال
 ملكا له في الأصل وبجانب الحقيقة الحق بالاه عتبار

شرح مشارق
 لامين ملك

اسم الشاهد الذي

صلاة فكلته يجب على من نفقته عليه في حال حياته على ما بين في الكتب القديمة
والجديدة يجب كنفها على زوجها عند اب يوسف من كمال يجب نفقتها
وكسورها عليه في حياته وعند ترحل لانه التروية قد انقطعت بالموت
قال سيد المحققين الشريف الجرجاني رحمه الله القصد الشهيد وقاضي
خان فان الفتوى على قول اب يوسف رحمه الله وقال في المحيط البرهاني
فان عند اب يوسف رحمه الله الكفن على الزوج وان تركت ماله وقال
في الفتوى البرازية وعند اب يوسف رحمه الله كنفها وان موسر وعليه
الفتوى وقال الامام تقي الدين الشافعي في كتابه المسمى بـ درية قال
ابو يوسف رحمه الله على الزوج تجهيزها وان تركت ماله وعليه الفتوى جينا
الى ان لم يكن الميت من يجب عليه نفقته او كان الا انه فقير فحينئذ يجب
كنفته من بيت المال ان وجد والا يستر بالتراب والحشيش وان وجد من يتبرع
عليه بالكفن يكفن به والمسحوق في الكفن الثوب الابيض وقدر المهر او اللقمة
ان يستر الميت من القروق الى القدم وحز القيمين ان يستر الميت من المنكبين
الى القدمين وحق طول الخوذة ثلاثة اذرع وعرضها من ابطنها الى ركبتيها
تربط بها ثيابها فوق الكفان وحق طول الخمار ثلثة اذرع وقيل ذراعان
بذراع الكرباس وعرضه مقدار سببر يسكن على وجهها الا على ظهرها
ولا يلف ثلثة اذرع في قضا ديون المطالبة من جهة العباد لادين
الزكاة ودين الكفاة والغدية وغيرها من حقوق الواجبة
لله تعالى فانها تسقط بالموت عندنا من جميع ما بقي من ماله بعد
التكفين والديون المطالبة من جهة العباد ثلثة اذرع دين القيمة في مرض
الموت بسبب معروف ودين مقربه في المرض فالاولون ولا فرق
بينهما مقدما على الثالث والثالث مقدم على الوصية والمبررات
ثم ان كان الدين من حقوق الله تعالى فاذا اوصى به الميت يجب تنفيذه
عندنا من ثلث ماله الباقي بعد التكفين ودين العباد اما ان لم يوص له
يجب اعلم ان فدية صلاة كل وقت نصف صاع من الخنطة فيكون فدية
صلاة يوم وليلة ثلاثة اصوع ان فدية الوتر نصف صاع ايضا عند
الامام الهمام ويكون فدية صلوة سنة واحدة الف صاع وثمانين

الفرض

قال الفاضل الشهابي رحمه الله
انني عشرو سنة في بلوزة قدبة صلات
لثمة عشرو سنة اسكنه الله امله
المكسب هو الذي تغير البيناوي
الذائع

قوله في كل المال متعلق بيبس له
والزوج يطلق على الذكر والأنثى وهو
الاسم المسمى بالمال فبين من جهة
كذا في إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب
مكسب

باب ذكر الامور الواردة للمؤمنين

الفرض النسبي والتسبي العصبة سببية ايضا بان اعتقت امرأة اباهما
فمات عنها او عنها وعن غيرها الخذت فرضها أولا وما بقي ثانيا من جملتها
العصوبة وبان اعتق رجل جاريته ثم تزوجها فمات عنه او عنه وعن غيره
الخذ فرضه أولا وما بقي ثانيا وبان اعتقت امرأة عبها ثم تزوجته فمات
عنها او عنها وعن غيرها الخذت فرضها أولا وما بقي ثانيا وان كان العصبة
السببية غير صاحب الفرض الخذ من صاحب الفرض أولا واخذ العصبة السببية
ما بقي ثانيا فان كان الماتق اثنين فصاعدا يكون الولاء محسبا ملكا ان سُنَّ
سَفَةً فَنَاسَفَتْ وان كان مخالفة فثلاثة كما يحى تفصيله ان شاء الله تعالى
فَمَنْ الْعَصْبَةُ مطلقا يبدأ بعد التكفين بعصبته أى بعصبة العصبية السببية في
جميع المال عند عدم الدين والوصية بالثلث والقرض جميعا وما بقي عند وجود كلها
او بعضها سواء كانت عصبية العصبية السببية او سببية لكن المواد
بالنسبة المذكورة لا غير بقرينة اشتها وقوله عليه الصلاة والسلام ليس
للنساء الا ما اعتق او اعتق من اعتق او كاتب او كاتب من كاتبين او تبرن
او تبرن من تبرن الى الخواكثير وأما السببية فعلى عمومها وقد علم مما سبق
من كون عصبية المات النسبية مقدمة على عصبية السببية ان العصبية
النسبية للعصبية السببية مقدمة على عصبية السببية ونذكر في الفهرست
بأول مولى القنطرة او ولاء القنطرة او ولاء النسبة ثم ان يوجب العصبية
مطلقا يبدأ فيما بقي بعد فروض ذوى الفروض بما اتفق عليه عمر على رضى الله
عنه من الرد على ذوى الفروض النسبية احذر من ذوى الفروض النسبية
اعنى الزوجين اذ لا رد عليها بقدر حقوقهما أى بحسب سهامهما المفروضة
كما استقف عليه ان شاء الله تعالى ثم ان لم يوجب الرد بان لا يوجد صاحب
الفرض النسبي والعصبية مطلقا يبدأ بعد التكفين بمن يمت الى الميت
من ذوى الارحام في كل المال عند عدم الدين والوصية بالثلث
وفروض احد الزوجين جميعا فيكون جميعه وفيما بقي عند
وجود كلها او بعضها فيكون جميع ما بقي ثم ان لم يوجد
صاحب الفرض النسبي والعصبية مطلقا وذو الارحام يبدأ
بعد التكفين بمن حكم بكونه وارثا بدليل قوله تعالى والذين عقدت

في سورة الف

[illegible]

قوله والعصب علف على قوله التوريس

بوجه ينفذ المرام ويحول الاوعام ثم اعلم ان اب اباب الميت اذا
 كان اب امته ايضا يكفي في صحته قرابة ابوية فهو اب له كالاب
 عند عدمه في جميع الميراث الا في اربع مسائل التي لها تعلق بالميراث
 فمصح الاستثناء ولا يرد ان يجد ليس كالأب في المسائل الأربع المحرر
 ايضا احديهما ان الصغير يصير مسلما باسلام ابيه دون جده في ظاهر الرواية
 والثانية ان العرب يؤذي صدقة الفطر عن اولاده الصغار ويجوز لا يؤذي
 عن نواقله الصغار في ظاهر الرواية والثالثة لو اوصى احد لا قربة فلا بد
 يدخل فيه الجدة دون الاب في ظاهر الرواية والرابعة ان العبد اذا اعتق يجزى
 وانه ولد للمواليه ولو اعتق الجدة لا يجزى وانه نازل من المواليه في ظاهر
 الرواية وهي اى المسائل الأربع ما يتعلق عليك من بعد من ان ام الاب لا تزني معه
 اى مع الاب يكونه واسطة بين الميت وجدة هذه فامر اب الاب لا تزني مع اب
 الاب ايضا وكذلك امر اب الاب لا تزني مع اب اب الاب الى ما لا نهاية له
 وتزني اى ام الاب مع الجدة اى اب الاب لعدم الوثاق فامر اب الاب وام ام
 الاب تزنيان مع اب اب الاب وكذلك امر اب الاب وامر اب الاب وام
 امر اب الاب يزني مع اب اب الاب الى ما لا نهاية له وان الميت اذا ترك
 ابوين واحدا الزوجين فلا تمة ثلث ما يبقى بعد نصيب احد الزوجين
 ولو كان مقام اب الجدة فلا تمة ثلث جميع المال خلافا لابي يوسف فان لها
 ثلث الباقي ايضا عنده وان بنى العيان اى الاخوة والاخوات ابوين
 وبنى العاقرات اى الاخوة والاخوات لم يستقطون مع الاب ومع الجدة
 لم يستقطون الا عند ابي حنيفة رح قال رح في كاشية وبه يغنى
 اشترى ولذا لم يذكر مقاسمة الجدة في هذا المختصر وان اب المعق بكسر
 الشاء مع ابنة اى ابن المعق يأخذ سدس المولود عند ابي يوسف رح وليس
 للجدة ذلك اى سدس المولود بل لولاه كله للابن وكذلك الحكم في اب اب
 المعق وان وفى ابن ابن المعق وان سفل ولا فرق بينهما اى بين
 الاب والجدة اى بالاب وان علا عند سائر الاثمة اذ لا يأخذان
 شيئا من المولود بل كله في الصورتين لابن المعق وعليه الفتوى
 ويستقطى الجدة كالأب فالجدة يجب حب احقرمان قال رح في كاشية لسقوط

والمكانت الوسائط بين الوفاة والاب
 ان كانت مع الاب او غير الجدة المستحقة
 مع الجدة المستحقة الذي لا يكون واسطة
 بين الجدة والميت سواء كانت الجدة
 من قبل الاب او من قبل الام وتماثلت
 تسمى من الجدة وتسمى من الام وتماثلت
 كما بينت ان شاء الله تعالى

بالأب

بالاب لا يجب النقصان قال رح في كاشية لعدم التزل حال كون
 وارثا والثالث من الرجال الاخ لا تمة فله احوال ثلث احدها التسدس
 للواحد والحال الثانية الثلث للثنتين فصاعدا ذكره واثانته سواء
 قال رح في كاشية في القسمة والاستحقاق لما اراد رحمه الله ان يذكر
 الاخ لا تمة في صنف الرجال والعفت لا تمة في صنف النساء ذكر الاخ
 لا تمة ههنا ولم يذكر العفت لا تمة لكن لما كان الحكم فيها واحدا رجح
 التمييز الى الاخ لا تمة واراد به ولدا لهما الذي يعم الاخ لهما والعفت
 لا تمة اشارة الى انه لا فرق بينهما لا في القسمة ولا في الاستحقاق
 اما في القسمة فلا بد العفت لا تمة تأخذ مثل ما تأخذ الاخ لهما واما في
 الاستحقاق فلا بد للواحد اخا لا تمة ولها تمة والبعض اخا لا تمة والبعض
 الاخ لا تمة يستحق الثلث والحال الثالثة التسقوط بالولد
 اى لابن والبنت فبولد الابن اى ابن الابن وبنت الابن وان سفل
 اى ابن ابن الابن وبنت ابن الابن وابن ابن الابن وبنت ابن ابن الابن
 وان سفلها اذ المراد بقوله وان سفل ولدا ابن الابن وولدا ابن ابن الابن
 وان سفل وايضا التسقوط بالاب وايضا بالتسقوط بالجدة المستحقة
 بالاتفاق فالأخ لا تمة والعفت لا تمة يجب كل واحد منهما الجحمان
 قال رح في كاشية وهو التسقوط المذكور لا يجب النقصان
 قال رح في كاشية لان الثلث للثنتين يصير سدس للواحد اقول
 يشكل هذا باكثر التمسك لانه يقال ان الاكثر في حكم الاثنين والاربع
 من الرجال الزوج فله حالتان احدهما النصف عند عدم الولد اى الابن
 والبنت وولد الابن اى ابن الابن وبنت الابن وان سفل اى ابن ابن
 الابن وابن ابن ابن الابن وان سفل وبنت ابن الابن وبنت ابن ابن
 الابن وان سفل والحالة الثانية الربع عند عدم وجود واحد فصاعدا
 من هؤلاء المذكورين فالزوج يجب حب النقصان قال رح في
 كاشية لتزله من النصف الى الربع لا يجب احقرمان قال رح
 انه تعالى في كاشية لعدم سقوط نصيبه على كالا التقديرين وتما
 من الاثنين عشر من النساء احدهما الزوجية فلها حالتان احدهما

في الميراث والاب والابن والابن

التربع الواحد فصاعداً عند عدم الولد أي الابن والبنت وولد الابن
 أي ابن الابن وبنت الابن وأن سفل أي ابن ابن الابن وابن
 ابن ابن الابن وأن سفل وبنت ابن ابن الابن وأن سفلت
 وبمخالفة الثانية الثمن معلوم أي مع واحد من المذكورين أو أكثر
 فالزوجة تحجب بحجب النقصان قال رحمه الله في الحاشية وهو
 تنزلها من التربع إلى الثمن لا بحجب الحرمان قال رحمه الله في الحاشية
 لعدم سقوط نفسها على كلاً الوجهين والثانية من النساء
 البنت الصليبة فلها احوال ثلاث أحدها النصف للواحد
 وثانيها الثلثان الاثنان فصاعداً وثالثها نصف ما للذكر وهو
 المراد بقوله الذكر مثل حظ الأنثيين مع الابن وهو أي الابن يقسم
 فالبنت محبوبة بحجب النقصان قال رحمه الله في الحاشية وهو تنزلها
 من النصف إلى الثلث لا يخفى أن الأولى من النصف إلى سهم أقل
 لا بحجب الحرمان قال رحمه الله في الحاشية لعدم السقوط والثالث
 من النساء بنات الابن المراد بنات الابن بنت الابن وبنت ابن
 الابن وبنت ابن ابن الابن وأن سفلت وحده كانت كل منهن
 أو متفرقة أو مجتمع مع الأخرى لا البنات المتعددة لابن الصليبي
 فقط بقربة قوله بعد هذا إلا أن يكون بجزءين أو أسفل منهن
 غلام واشتغال مسألة التشبيح بين أصحاب الفن فلهن كبنات الصليبي
 كالبنات ولهن كانت أو أكثر في ثبوت تلك احوال الثلث أعلم الله تعالى
 الله لما علم أن كل واحدة منهن مثل البنت علم منه أن القرية منهن مثل
 البنت والبوري مثل بنت الابن فبنت الابن بالنظر إلى بنت ابن الابن وأن سفلت
 مثل البنت والأخرى مثل بنت الابن وكذلك بنت ابن الابن بالنظر إلى بنت
 ابن ابن الابن وأن سفلت مثل البنت والأخرى مثل بنت الابن
 وقس على هذا فاحفظ وكن على البصيرة ولا تغفل فاته من أسرار
 الفن ثم أنه لهن احوال ثلث آخر أراد تصحيح كلها فلذلك قال
 ولهن احوال ست أحدها النصف للواحدة من المذكورات
 وثانيها الثلثان الاثنان المتخاضين من المذكورات فصاعداً

بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب
بنت	ب

اولهما بين الصوتين
القوي من اى جهة
مثل امر الاء اوله
يجب اخذ القوية
البعيد وهي ايضا من اى جهة كانت اى لامركات مثل

الصورة
 اومحوي
 هذه
 محيوبة بالاب و امر الة متحبي
 المحبة ذات قوابة واحدة كام تم
 كام ام اب ال اب وهي ايضا ام ام ال اب هذه الصورة
 يقسم التس بينهما مناصفة عن اب يوسف باعتبار ال اب
 وعند محمد رم اثلاثا باعتبار الجهات فتلك ال ذات القوابيت
 وتلك لذات قوابة واحدة واذا كانت حبة ذات قوابة واحدة
 كام ام ام ام ال ام وال اخرى ذات قوابة ثلث كام ام ام ال اب وهي ايضا
 ام ام ال اب وايضا ام ال اب ال اب هذه الصورة
 يقسم التس بينهما مناصفة ايضا عند محمد ايضا
 باعتبار ال اب وان وعند محمد ارباعا ثلاث ارباع لذات
 القوابيت الثلاث وربع لذات قوابة واحدة وقس على هذا
 قال فاضل الشرف قال الامام السرخسي رحمه الله

جوابی

اقسام ثلاثة احدها عصبية بنفسه وهي اي عصبية بنفسه كل ذكر لا بد
 ونسبته الى الميت انتى وهم اي العصبية بانفسهم اقسام اربعة القسم
 الاول جزء الميت اي ابنه واحد كان او اكثر وان سفل اي ابن الابن كذلك
 وان سفل واعلم اي المختبر في اولاد القسم الاول والثالث والرابع عبد روكم
 دون عدد رؤس بائهم ومستقف عليه بعد عدة اسطر والقسم الثاني صله
 اي ابوه وان علاه اي اب ابه وان علاه والقسم الثالث جزء ابه اي الاخ
 لا بوبين والاخ لا ب دون الاخ لا تم اذ هو ليس بجزء ابه وان سفل
 كابن الاخ وابن ابن الاخ وان سفل والقسم الرابع جزء جده الصميم
 الذي هو الاب لاب واب لاب وان علاه اي القم لا بوبين والقسم الخامس وعلم الاب
 لا بوبين وعلم الاب لا ب وعلم الجد لا بوبين وعلم الجد لا ب وعلم الجد لا بوبين
 وعلم الجد لا ب لا ب دون الامم وان سفل كابائهم وابناء ابائهم والعبرة
 في النسبة التي من جهة العصبية الى هذا الترتيب مع اعتبار قرب الدرجة في كل
 واحد من الاقسام اربعة اي القسم الاول مقدم على الثاني والثاني على الثالث
 والثالث على الرابع والابن على ابن الابن والاب على اب الاب والاخ على ابن الاخ
 وابن الاخ على ابن ابن الاخ والقم على عم الاب وعلى ابن القم وابن ابن القم
 وعلى عم الاب وعلى عم الاب وعلى عم الجد وعلى ابن عم الجد وعلى ابن عم الجد
 وعلى عم الجد وعلى عم الجد وعلى ابن عم الجد وعلى ابن عم الجد وعلى ابن عم الجد
 بعد الترتيب المذكور وتقرّب الدرجة العبرة الى قوة القرابة والعبرة
 الى قوة القرابة المخصوصة بالقسم الثالث والرابع يعني ان لم يكن درجة احد
 العصبية اقرب من الاخر بل يكون مستوية يرجح قوة القرابة فالأخ لا بوبين مقدم
 على الاخ لا ب وابن الاخ لا بوبين على ابن الاخ لا ب وكذلك القم لا بوبين على القم
 لا ب وابن القم لا بوبين على ابن القم لا ب وكذلك عم الاب لا بوبين مقدم على عم
 الاب لا ب وابن عم الاب لا بوبين على ابن عم الاب لا ب وكذلك عم الجد لا بوبين مقدم
 على عم الجد لا ب وابن عم الجد لا بوبين على ابن عم الجد لا ب فاحفظ هذا فانه عزيز
 ذلك فيه اقسام عدة عزيز ثم لما كان اقسام العصبية النسبية كلها الى العصبية
 بنفسه والعصبية بغيره والعصبية مع غيره مشاركة في اعتبار قرب الدرجة وقوة
 القرابة ولم يكن بينها اعتبار الترتيب تقدما وتأخرا الى ما كان باعث الترتيب

فصل

فيها قرب الدرجة او قوة القرابة ذكرها بها وقال ذكر كان كل واحد
 من القريب وذوي القرابتين كما عرفت آنفا او ان شئ كما اذا مات وترك بنتا ولختا
 وعما يكون الباقي بعد فرض البنات للاخت ولا شئ للقم سواء كان كل واحد من الاخوة
 والقم لا بوبين والاب لا بوبين درجة الاخت من درجة القم لقوله عم الجد لا بوبين
 مع البنات عصبية مع ان الاخت من افراد القسم الثالث من اقسام العصبية
 النسبية والقم من افراد القسم الاول وكما اذا مات وترك بنتا ولختا لا بوبين
 واخا لا ب يكون الباقي بعد فرض البنات للاخت لقوة قرابتها ولا شئ للاخ
 لا ب مع ان الاخت من افراد القسم الثالث من اقسام العصبية النسبية والاخ
 من افراد القسم الاول لقوله عم ايمان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات
 تعليل الترجيحان قوة القرابة اي بنو الام ايمان اولي بالميراث من بنى العلات
 والقسم الثاني عصبية بغيره وهي اربعة من النساء هن الاولى في فرض من القسم
 والثلاثان الاولى منهن البنات وهي عصبية باخيهما اي بالابن اي تكت العصبية
 منه فينسلم عنها صاحببة الفرض والثانية بنت الابن وهي كذلك
 تفسر عصبية باخيهما اي بابن الابن وقس بنت ابن الابن وان سفلت
 وتذكر الغلام الذي ترق مسئلة التمرين فان كل من يعقبها ليس لها فقط
 بل يعقبها ايضا ابن اخيه وان سفل وابن عمها وان سفل وابن عم ابها وان سفل وابن
 عم ابها وان سفل او علاه ابها والثالثة الاخت لا ب وامم وهي كذلك تفسر
 عصبية باخيهما اي بالابن والرابعة الاخت لا ب وهي كذلك تفسر عصبية باخيهما
 ومن لا فرض لها من الاناث واخوها عصبية لا تفسر عصبية باخيهما فكيف يعتبره
 كالقم والقمة فاذا كانا لا بوبين او لا ب لا تكون القمة عصبية بالقم فيكون كل المال او كل
 ما بقى للقم ولا شئ للقمة والقسم الثالث عصبية مع غيره ذي كل شئ تفسر عصبية مع غيره
 اخوي كالاخت لا ب وامم او لا ب مع بنت الابن واحدة كانت او اكثر او كالاخت لا ب
 وامم او لا ب واحدة كانت او اكثر عند عدم البنات وكما الاخت لا ب وامم او لا ب
 مع البنات الواحدة وبنت الابن الواحدة فصاعدان كما مر في بنات الابن
 من ان القريب مثل البنات والبورق مثل بنت الابن قال في التحقيق فان قلت
 ما الفرق بين العصبية بغيره وبين العصبية مع غيره قلنا الفرق بينهما ان الباء
 في بغيره لا لصاق ولا لصاق بين الملتصق والملصق به لا يتحقق الا عند

و
 ل
 د
 د
 د

مشاركة المصق والمصق في نعلق الالهام في نوحه من غير مشاركة
 به كما هو فيكون ذلك الغير مشاركة مع الشوق الريع في استحقاق
 العصبية وكلية مع موضوع المقارنة والمقارنة بين المقارن والمقارن
 يتحقق بغير مشاركة في متعلق المقارنة فهو كملت الطعام مع الامير
 بالامير ولا يجوز ان يكون الطعام والامير مشاركين في الاكل فالا يكون ذلك
 الغير مشاركة في العصبية مع الاحت بل يكون الاحت عصبية مع النبات مقارنة
 بين ابي وجوده كن اقال شلحنا الامام نجما الدين وقيل الفرق بينهما ان مع
 شغل الشرح والباء للسبب ثامن وقدم انتهى قوله يريد ان وجود الشرط
 لا يستلزم وجود الشرط كالوضوء للصلوة بخلاف السبب فان وجوده يستلزم
 وجود السبب كايقاد الشئ للقيام فطريق التوفيق **واما العصبية السببية**
 فهي مولا العنق اى المعق ثم عصبته على الترتيب المعق فيكون ابن المعق
 اول عصبته ثم ابن ابنه وان سفل ثم ابنه ثم جده وان عاود الى اخرها ففضلناه
 انفا اذا عرفت الترتيب بين عصبته السببية فاعلم ان عصبته السببية اعني
 ابن المعق وغيره يكون مقدمة على عصبته السببية اعني معق المعق وكن ذلك
 يكون عصبته عصبته السببية السببية اعني ابن معق المعق مقدمة على عصبته
 عصبته السببية السببية اعني معق معق المعق مقدمة على عصبته عصبته
 السببية السببية اعني معق معق المعق ولا شئ الا ان مات مطلقا من الولاء
 الا ما هو المستثنى في قوله عم ليس للنساء من الولاء الا ما اعتنق او اعق
 من اعتنق او كاتب او كاتب من كاتبين او دبرين او دبرين من دبرين او جرح
 ولله بالنصب على انه مفعول جرح معقطن بالرفع على انه فاعله
 او معق معقطن المستثنى منه في هذا الحديث بخلاف وكلية ما مقدرة
 في الافعال التي هي بعدا والمعاطفة سوى جرح فانه يحتاج الى ان يقدر معه
 ابن المصدرية حتى يكون مع الفعل الملاصق به في تقدير المصدرية والمضاف
 قبل ما المذكورة والمقدرة والضمائر الراجعة اليها محذوفة فيكون التقدير ليس
 للنساء من الولاء الا ولله ما اعتنق او ولله ما اعتنق من اعتنقه او ولله ما كاتبته
 او ولله ما كاتبته من كاتبته او ولله ما دبرته او ولله ما دبرته من دبرته او ولله ما جرحه
 معقطن او ان جرحه ولله معق معقطن فكل ما المذكورة والمقدرة عبارة عن مرقق

لا عليك ان تعلم ان المقارنة بين المقارن والمقارن
 وانما المقارنة بين المقارن والمقارن
 لان المقارنة بين المقارن والمقارن
 فان المقارنة بين المقارن والمقارن

مقارنة

يتعلق به الاعتناق فانه بمنزلة سائر ما يملك مما لا عقل له فانه يستحق ان يعتبر عنه بلفظ
 الاعتناق بل بلفظ غير الاعتناق كما في قوله عز وجل او ما ملكك ايمانهم وكلية من عبادة
 عن من سائر ما ملكا فيستحق ان يعتبر عنه بلفظ الاعتناق ولما حصل انه ليس له من
 فني من الولاء الا ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما
 مكاتب مكاتبين او ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما
 معقطن او مجرور معق معقطن فصوره قوله الا ما اعتنق امرأة اعتنق عبد لها
 ثم مات المعق وترك معقته هذه فولاه لها وصورة قوله واعق من اعتنق
 امرأة اعتنق عبد فاشترى هذا المعق عبد فاعقته ثم مات المعق الثاني
 وقد مات قبل المعق الاول فولاه لها وصورة قوله او كاتب امرأة مكاتب عبد لها
 فادى بدل الكتابة ثم مات فولاه لها وصورة قوله او كاتب من كاتبين مكاتب امرأة
 اشترى عبد بعد ما ادى بدل الكتابة فكا تبه ثم مات المكاتب الثاني وقد مات
 قبله المكاتب الاول فولاه لها وصورة قوله او دبرين امرأة دبرت عبد هاتم ارمي
 نفوسه بانه تعق وليجت بيا راجوب وقضى القاضي بلما قرأها فتق المديون ثم جاءت
 الى دار الاسلام مسلمة ثم مات المديون فولاه لها وصورة قوله او دبرين دبرت
 مديون امرأة حكم القاضي بعقته بسبب لما قبل اشترى عبد ودبره ورجعت المرأة
 نائبة الى دار الاسلام اما قبل موت المديون الاول وبعد ثم مات المديون الثاني
 فولاه لها وصورة قوله او جرحه ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما ولله ما
 فولد بينهما ولد جرحه بعا لامة فولاه لولاه انه فاذا اعتنق عبد جرحا عاها اباها
 ولله ولله الى نفسه ثم من نفسه الى مولا له حتى اذا مات المعق ثم مات ولله فولاه
 لها وصورة قوله او معق معقطن امرأة اعتنق عبد لها فاشترى المعق عبد او جرحه
 معقطن الغير فولد بينهما ولد هو جرحه فولاه هذا الولد لولاه انه فاذا اعتنق عبد بجرحه
 العبد الثاني ولله ولله الى نفسه ثم الى معقته ثم بجرحه فولاه لولاه انه اعلم ان هذا الحديث
 شذوذ لكنه قد تكرر في رواية من ان صحابة الكبار كعمرو بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قالوا
 بمثل ذلك فصار بمنزلة المشهور وقد يستدل ايضا على جرح الولاء بما روى من ان الزبير
 رضي الله عنه رأى فتية عجمية نكرتهم وامهم مولا لرافع بن حجاج وابوهم عبد الغيرة
 فاشترى الزبير اباهم واعقته ثم قال للفتية استبوا الى فزارعه رافع وقال
 مولى فاختصما الى عثمان رضي الله عنه فحكم بالولاء للزبير فذلك ذلك على ان الولد

لا عليك ان تعلم ان المقارنة بين المقارن والمقارن
 وانما المقارنة بين المقارن والمقارن
 لان المقارنة بين المقارن والمقارن
 فان المقارنة بين المقارن والمقارن

الى مولاه ما لم يثبت له ولاء من قبل ابيه فاذا ثبت ولاء من قبل ابيه ولاء من قبل جده ولاء من قبل ابيه
 الولد الى مولاه وكيف والنسبة الى الام للضرورة كولد الزنا وولد الملاءة حتى اذا
 كتب الملاءة لنفسه صار الولد مسوبا اليه كذا في شرح الفاضل الشريف ثم علم
 انه ان كانت الام حرة الاصل ولم ينسبها رقا اصلا والاب عتيقا ففي ثبوت الولد
 الولد اولادها المولى الاب اختلافا في المتأخرين قال المولى عز بن زاده عليه
 الرحمة في حواشيه على التردد والغرر ان سادتنا العلماء الذين اتفقوا بسلطنة
 المحمية بالامر السلطاني والنسب لما قاضي من حين الفتح الى عامنا هذا وهو السادس
 والثلاثون بعد الف افترقوا فرقتين فذهب فرقة منهم الى القول المنقول من
 من البدع وهو ان الام اذا كانت حرة اصلية لا يكون على اولادها ولاء لاحد
 لصاحبها من الغرر والمولى ابن كمال باشا والمولى قاضي زاده والمولى بيتان زاده
 ذكيا افندي والمولى سعد الدين بن حسن جان والمولى منقوشه وذهب فرقة اخرى الى
 عدم اشتراط ذلك منهم المولى سعدى علي والمولى علي كمال والمولى الشيرازي
 زاده الكيسر وانه قد افق المولى ابو السعود اولاه على ثم رجع عنه وصرح بوجه
 في فتوى منه فافق بعد على موافقة ما في البدع واستقر رأيه على ذلك الى ان قضى
 عليه جعله من سبيهم مشكورا وعلمهم مبرورا وقال المولى فنيلى افندي في تاليفه
 المسمى صون الفاضل في الوصول الى ملك عتق التراضى واما شيخنا ولسا
 شيخ الاسلام العمير وناورة التومان والده الذي لم ير عين الانسان عدله
 ولا نفسه وبدا له استاذ البشر والعقل الحاد عشر مولى ابو السعود بن محمد العارى سعيد
 نجه ونجم سعد وملك عمره وبقاه ونال مناه اعنى ما يقناه فهو موافق لصاحب
 والفهر في فتواه قلت والنفس يميل اليه ثم سمعت انه تحول رأيه في هذه المسئلة
 وافق بنبوت الولد عليه وافق فيه الا قد بين ولم يثبت عندك ذلك الى ان استمر
 اقول بين كلامه وكلام المحقق المذكور تنافيا كما لا يخفى ولما الى المولى المرحوم فضيل
 افندي في هذا الكتاب ببلدة قسطنطينية حيث قال في آخر هذا الكتاب ثم بعون
 الله وحسن توفيقه بعيد العشاء الاخيرة ليلة الخميس الثالث عشر من شهر
 رجب الغرد المخطوط في سلك شهر ستة اربع وسبعين وتسعمائة في بيتي في بلدة
 قسطنطينية في عهد المولى المرحوم ابو السعود اعترف بعد من النظر بقول زاي زعم
 ان يكون كلامه هذا بمنزلة عن الاعتبار والاعتماد فالاولى ان يعتمد على ما في المحقق

ثبت في تاريخ المولى ابو السعود
 انجمن الشرف والتميز والانتخاب
 ائمة الفضل ومنهم من التبحر
 في هذا الكتاب

الفاضل

الفاضل من ان المولى ابو السعود افق بنبوت الولد عليه اولاه ثم رجع وصرح بوجه
 فافق بعد على موافقة ما في البدع واستقر رأيه على ذلك الى ان قضى عليه
 ثم اقول في كلام المحقق المذكور ايضا شئ وهو ان المولى شيخ الاسلام منع الله
 وهو المتأخر من الشيوخ الذين ذكرهم المحقق مات في سنة احدى وعشرين
 والف حتى قيل في تاريخ موته تاريخ الهوى ايله منع الله رحمت والمحقق في التاريخ
 الذي ذكره المحقق المذكور حضرت استاذنا المولى شيخ الاسلام سلمه الله السلام
 يحيى افندي ابن المولى شيخ الاسلام ذكرنا ان المولى المذكور وقيل المولى شيخ الاسلام
 محمد بن سعد الدين المذكور وقيل المولى منع الله المذكور مع ان رأيهم موافق للرأى
 الذين ذكرهم من صاحب ندم المولى منع الله فكان الواجب على المحقق ان يذكرهم
 على هذا الترتيب بعد المولى منع الله على الترتيب المذكور لا سيما شيخ الاسلام
 يحيى افندي والولاء كله لا من المتيق وان كما سبق تفصيله في اول عصبه
 التسببية عند وجود اب المتيق خلافا لابي يوسف فان عند سدس الولاء
 للاب والباقي لابن وجوابه من كونه في سائر الكتب ولو كان مقام الاب محجبا
 فالولاء كله لابن اتفاقا ومن ملك بطريق الشراء او الهبة او الصدقة
 او نحو ذلك ولو كان مبيعا او مجنونا ذارجه بكماله المهمة محرومة جبره
 للحر والمحرما الشتمان لا يجوز التكاثر بينهما لو كان احدهما ذكرا والآخر
 انثى منه اى من المالك عتق ذلك المملوك عليه اى على المالك اذ عتقه
 اولاه ويكون له اى للمالك بعد الف من عند وجود صاحب الغرض فلو اشترت
 امرأة اباه ومات عنها وعن بنته الاخرى يكون ثلث المال لها فرضا مناصفة
 والثلث الباقي للبنت المشتريه واولاه ولو اشترت امرأة نصف ابها من رجل
 واعتق الرجل نصفه الاخر ثم مات الرجل له عن وارث ثم مات ابوها عنها او
 عن بنت ابنه وترك مالا يكون نصفه للبنت فرضا وسدس لبنت الابن
 فرضا ونصف الباقي للبنت ايضا واولاه والنصف الاخر لها بحسب سهاها
 ردا فيكون اصل المسئلة من ستة نصفها وهو ثلثة للبنت وسدسها
 وهو واحد لبنت الابن ونصف الاثنين الباقيين للبنت ايضا والنصف الاخر
 وهو الواحد لهما ارباعا ثلثة ارباع للبنت والربع الواحد لبنت الابن اذ تصح
 المسئلة الرزية ههنا من مجموع السهام ولا شك ان مجموع نصف الستة

ثبت في تاريخ المولى ابو السعود
 انجمن الشرف والتميز والانتخاب
 ائمة الفضل ومنهم من التبحر
 في هذا الكتاب

وسدسها أربعة فيضرب بخروج الربع اعني الاربعين في منزلة عدد الرؤس في اصل
المسئلة فيصير حاصل أربعة وعشرين منها تفتح المسئلة ثم يضرب ما اصاب
البنت اولا وهو ثلاثة في المضروب اعني اربعة فيصير حاصل اثني عشر منها كما لا
ثم يضرب ما اصابها ثانيا وهو واحد في المضروب السابق فيصير حاصل اربعة اسهم
كاملة ثم يضرب ما اصابها ثالثا وهو ثلاثة اربعة في المضروب السابق فيصير حاصل
اثني عشر وبها وهي ثلاثة اسهم كاملة فيكون مجموع الحاصل الذي هو تسعة عشر
سها للبنت فيمناو لاء وردا ثم يضرب ما اصاب بنت الابن اولا وهو واحد في المضروب
السابق فيصير حاصل اربعة اسهم كاملة ثم يضرب ما اصابها ثانيا وهو الربع في
المضروب السابق فيصير حاصل اربعة ارباع وهي سهم واحد كامل فيكون مجموع
الحاصل الذي هو خمسة لبنت الابن واذا فرضت بنت الابن مشتركة في هذه
المسئلة يكون التصحيح ايضا من اربعة وعشرين لكن يكون خمسة عشر منها للبنت
وتسعة لبنت الابن فافهم واذا تعدد المالك يعبر الولاء قد اثنى ثلاث بنات
حرائر تولدن بين عبد وحر أو سبعين مع اسبهن فاعتقن فان كان الكبرى
ثلاثون درهما والصغرى عشرون درهما فاشترى اباهما بالبحسين عتق عليهما
ثم اذا مات الاب وترك شيئا من المال فالثلث من ذلك للمال لهن الثلوثا بالفرض
والباقي بين مشتركي الاب اخصا بالاولاد خمسة للصغرى وثلاثة لأكبر
للكبرى لان الكبرى قد اعتقت ثلاثة لخاصل لاب بثلثين والصغرى قد اعتقت
خمسيتها بعشرين فيكون اصل المسئلة من ثلاثة ثلثاها وهو اثنان للبنات
الثلاث بالفرضية وثلثها وهو واحد للكبرى والصغرى بالولاء ولما كان بين
الثلاثين والعشرين موافقة بالعشرية لا الى العشرة وعشر الثلاثين ثلاثون وعشر
العشرين اثنين ومجموعهما خمسة فكانت تلك الخمسة بمنزلة عدد الرؤس ثم لما
وعدنا بين عدد الرؤس البنات الثلاث وسهامهن اعني اثنين مباينة وبين
الخمس التي هي بمنزلة عدد الرؤس وسهم الكبرى والصغرى اعني واحد مباينة
ايضا وبين العددين اعني الثلاثة والخمسة مباينة ايضا ضربنا احد العددين
في الآخر فحصل خمسة عشر ضربناها في اصل المسئلة فحصل خمسة واربعون
منها تفتح المسئلة ثم ضربناه ما كان للبنات الثلاث من اصلها اعني اثنين
في المضروب اعني خمسة عشر فحصل ثلاثون فاصاب منها كل واحدة من البنات

الثلاث

الثلاث عشرة ثم ضربنا ما كان للكبرى والصغرى من اصلها اعني واحد في المضروب
السابق فلم يبق المضروب اعني خمسة عشر فقسناها على الخمسة التي هي سهام الولاء
فاصاب كل واحد من تلك الخمسة ثلاثة فيكون الكبرى من خمسة عشر تسعة والصغرى
سبعة فيكون مجموع ما اصاب الكبرى تسعة عشر ومجموع ما اصاب الصغرى ستة
عشر وليس للبنت الوسطى سوى العشرة التي اصابتها بالفرضية واما الترتيب
على ذوي الفروض النسبية فسياتي بيانه وانما توقفته على معرفة مخارج
الفروض والتماثل واخواته اي التداخل والتوافق والتباين والتصحيح الذي
يتوقف على العول وقسمة البركة قال رحمه في الحاشية هذا معطوف على
المشتمل الذي لا على العول والغرماء والمخارج مخارج الفروض قسما لحدوها
ثمان وربع ونصف وثانيها سدس وثلاث ثلثان على التخصيف يريدان الثمن
اذا اشقت حصص النصف وكذلك اذا اشقت الثلثين السدس اذا اشقت صار ثلثا
واذا اشقت صار ثلثين والتخصيف يريدان النصف اذا اشقت صار ربعا والربع
اذا اشقت صار ثلثا وكذلك اذا اشقت الثلثان صار ثلثا واذا اشقت الثلث
صار سدسا والسبب في انهم جعلوا الفروض الستة نوعين انهم طلبوا ما
الاقل من تلك الفروض مقدارا فوجدوه الثمن الذي يخرج النخبة الثانية ووجدوا
الربع والنصف خارجين منها بلا كسر فعملوا هذه الثلاثة نوعا واحدا ثم طلبوا
اقل فرض بعد الثمن فوجدوه السدس الذي يخرج الستة ووجدوا الثلث
والثلثين خارجين منها بلا كسر فعملوا هذه الثلاثة نوعا اخر وقد يقال
انما سمى النوع الاول اولا لانه نصيب الاول الموجودات من الناس اعني
الزوجين لان نصيبهما لا يوجد الا فيه فاذا سمى هذا نوعا اوليا سمى الآخر
نوعا ثانيا فاذا كان من تلك الفروض اعداد كثر رحمه الله نظر الى
جانب اللفظ لا الى جانب المعنى فخرج كل فرض شريكه في الاسم يعني ان
يخرج كل واحد من الفروض الستة المقدرة ستمية من الاعداد كالربع
من اربعة والثمن من ثمانية والثلث والثلثان من ثلاثة والسدس من ستة
سنة الا يخرج النصف فانه يختلف حيث كان لفظا لم يكن شريكه في الاسم
من اثنين اي يخرج اثنان وليس الاثنان سميًا له واما ست فاصلة ستة
بدليل سدس في تصغيره واسداس في تكبيره فان كان في المسئلة النصف

فقط كما فيمن خلف بنتا واحدا لا بويين فهي من اثنين وان كان فيها الربع
 وعنه كما فيمن ترك الزوج مع العمن كانت من اربعة وان كان فيها الثمن فقط كما فيمن
 مات عن الزوجة والعمن كانت من ثمانية وان كان فيها الثلث فقط كما اذا ترك ابنا
 واحدا لا بويين او كان فيها الثلثان فقط كما اذا ترك بنتين وعلا بويين فهي من ثمانية
 وان كان فيها السدس فقط كما اذا ترك ابنا وابنة فهي من ستة واذا كان من تلك الفروض
 مثنى وثلاث من نوع واحد فالخرج قبل الخارج مقدار قال ربع في الحاشية وهو
 ثمانية من النوع الاول اذا وجد الثمن والاربعه والاربعة اذا لم يوجد والستة
 من النوع الثاني اذا وجد السدس والثلثه اذا لم يوجد اثني فالوافق له والقواب
 اكثر الخارج او يخرج قل غيره فاذا اجتمع في المسئلة الثمن مع النصف كما اذا مات
 عن زوجة وبنت كانت من ثمانية لان النصف داخل في الثمانية واذا اجتمع
 فيها الربع والنصف كما اذا مات عن زوج وبنت كانت من اربعة لان النصف
 داخل في الاربعة ولا يجتمع الثمن والربع الا على طريق الاية عادة كما اذا مات شخص
 وخلف ابنا فادعى رجل ان زوجته واذا عت امرأة ان زوجها واقاما بينة يكون
 ربع المال للرجل وثلثه للمرأة والباقي لابن وفي الحاشية المشكل كما اذا ترك الحاشية
 زوجا وزوجة وبنتا فالربع للزوج والثلث للزوجة والنصف للبنت ويكون اصل
 المسئلة والتصحیح من ثمانية اثبات منها للزوج وواحد للزوجة وخمسة للبنت
 بالفرض والورد واما اذا اجتمع في المسئلة السدس والثلث كما اذا مات عن امر
 واختين لأم كانت من ستة واذا اجتمع فيها السدس والثلثان كما اذا مات
 عن اختين لا بويين واختين لأم كانت من ثمانية واذا اجتمع فيها السدس والثلث
 والثلثان كما اذا مات عن أم واختين لا بويين كانت من ستة ايضا
 واذا كان من تلك الفروض اثبات او اكثر من النوعين فيخبر ان يخلو من يخلو
 واحد من النوع الاول بكل الثاني او ببعضه او اثبات من النوع الاول وكل الثاني
 او ببعضه فاذا اختلف النصف من النوع الاول بكل النوع الثاني في بالثلثين
 والثلث والسدس كما اذا ترك زوجا واما واختين لا بويين وامر واختين لا أم
 او ببعضه اي بالثلث فقط كما فيمن خلفت زوجا واختين لأم او بالثلثين
 فقط كما فيمن خلفت زوجا واختين لا بويين او بالسدس فقط كما اذا خلفت
 ابنا وبنتا او بالثلث والثلثين معا كما اذا تركت زوجا واختين لا بويين واختين

لا بويين كانت من ستة فليسا واذا اجتمع الثلث والثلثان كما اذا مات عن اختين لا بويين واختين

م

لام او بالثلثين والسدس معا كما اذا تركت زوجا واختين لا بويين واما اويا
 الثلث والسدس معا كما فيمن تركت زوجا واختين لأم واما فالخرج في هذه الصور
 كلها ستة وذلك لان مخرج النصف اثنان ومخرج الثلث والثلثين ثلاثة
 وكلاهما داخلان في الستة فهي مخرج النصف المختلط بفروض النوع الثاني
 على جميع الوجوه المذكورة وايضا بين مخرج النصف والثلث مباينة فاذا العدا
 في الوصية حصل ستة تكون مخرجا لها واذا اختلف الربع من النوع الاول
 بكل النوع الثاني اعني الثلثين والثلث والسدس كما اذا خلف زوجة
 واما واختين لا بويين واختين لأم او ببعض النوع الثاني وهو اما الثلث
 فقط كزوج وبنتين او الثلث فقط كزوجة وامر او السدس فقط كزوجة
 واخت لأم او الثلثان والسدس معا كزوجة وامر واختين لا بويين
 او الثلثان والثلث معا كزوجة واختين لا بويين واختين لأم او الثلث
 والسدس معا كزوجة وامر واختين لأم فالتنا عشر اي فالخرج في هذه الصور
 كلها اثنا عشر واذا اختلف الثمن من النوع الاول بكل النوع الثاني اعني
 الثلثين والسدس والثلث كما اذا ترك ابنا كافر او زوجة واما واختين
 لا بويين واختين لأم فهذا على رأي ابن مسعود رضي الله عنه لان المهر وعنه
 يحجب حجب التقصان واما عندنا فالابن الكافر الذي هو محجور وم لا يحجب
 الزوجة من الربع الى الثمن فلا يتصور هذا الاختلاف عندنا واختلف
 ببعضه وهو اما الثلثان فقط كزوجة وبنتين او الثلثين والسدس
 معا كزوجة وبنتين وامر فاربعة وعشرون اي فالخرج في هذه الصور
 كلها اربعة وعشرون واذا اختلف الشيطان او الامتياز من النوع الاول
 بكل النوع الثاني او ببعضه ولو على سبيل الفرض والتقدير في اكثر الصور
 فالخرج اقل المخرج اي اقل مخرج الثمن والربع بقوية المقام واقل مخرج
 الثمن عند اختلافه ببعض النوع الثاني او كله هو اربعة وعشرون واقل
 مخرج الربع عند اختلافه ببعض النوع الثاني او كله هو اثني عشر المختلط
 مقدارا لا يخفى ان المص اراد ان يصرح بمخرج صور اختلاف اثنين او اكثر
 من النوع الاول بكل النوع الثاني او ببعضه فقال ما قال وانت غير
 بان عبارته قاصرة عن افادة المرام فالصواب ان يقول بذلك قوله

فقط كما فيمن خلف بنتا واحدا لا بويين فهي من اثنين وان كان فيها الربع وعنه كما فيمن ترك الزوج مع العمن كانت من اربعة وان كان فيها الثمن فقط كما فيمن مات عن الزوجة والعمن كانت من ثمانية وان كان فيها الثلث فقط كما اذا ترك ابنا واحدا لا بويين او كان فيها الثلثان فقط كما اذا ترك بنتين وعلا بويين فهي من ثمانية وان كان فيها السدس فقط كما اذا ترك ابنا وابنة فهي من ستة واذا كان من تلك الفروض مثنى وثلاث من نوع واحد فالخرج قبل الخارج مقدار قال ربع في الحاشية وهو ثمانية من النوع الاول اذا وجد الثمن والاربعة والاربعة اذا لم يوجد والستة من النوع الثاني اذا وجد السدس والثلثه اذا لم يوجد اثني فالوافق له والقواب اكثر الخارج او يخرج قل غيره فاذا اجتمع في المسئلة الثمن مع النصف كما اذا مات عن زوجة وبنت كانت من ثمانية لان النصف داخل في الثمانية واذا اجتمع فيها الربع والنصف كما اذا مات عن زوج وبنت كانت من اربعة لان النصف داخل في الاربعة ولا يجتمع الثمن والربع الا على طريق الاية عادة كما اذا مات شخص وخلف ابنا فادعى رجل ان زوجته واذا عت امرأة ان زوجها واقاما بينة يكون ربع المال للرجل وثلثه للمرأة والباقي لابن وفي الحاشية المشكل كما اذا ترك الحاشية زوجا وزوجة وبنتا فالربع للزوج والثلث للزوجة والنصف للبنت ويكون اصل المسئلة والتصحیح من ثمانية اثبات منها للزوج وواحد للزوجة وخمسة للبنت بالفرض والورد واما اذا اجتمع في المسئلة السدس والثلث كما اذا مات عن امر واختين لأم كانت من ستة واذا اجتمع فيها السدس والثلثان كما اذا مات عن اختين لا بويين واختين لأم كانت من ثمانية واذا اجتمع فيها السدس والثلث والثلثان كما اذا مات عن أم واختين لا بويين كانت من ستة ايضا واذا كان من تلك الفروض اثبات او اكثر من النوعين فيخبر ان يخلو من يخلو واحد من النوع الاول بكل الثاني او ببعضه او اثبات من النوع الاول وكل الثاني او ببعضه فاذا اختلف النصف من النوع الاول بكل النوع الثاني في بالثلثين والثلث والسدس كما اذا ترك زوجا واما واختين لا بويين وامر واختين لا أم او ببعضه اي بالثلث فقط كما فيمن خلفت زوجا واختين لأم او بالثلثين فقط كما فيمن خلفت زوجا واختين لا بويين او بالسدس فقط كما اذا خلفت ابنا وبنتا او بالثلث والثلثين معا كما اذا تركت زوجا واختين لا بويين واختين

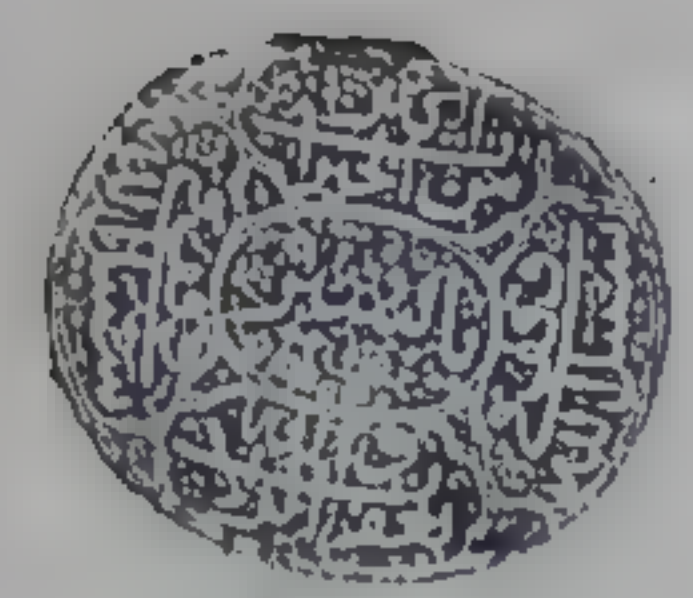
والاربعة وكذا الاثنين والستة والثلث في الاول مرتين
وفي الثاني ثلاث مرات فثبت الاربعة والستة بخلاف الثمانية فلو ان
منها ثلاثة مرتين بقي اثنان فلا يمكن انما الثمانية بالثلاثة لكن اذا لم
منها اثنان اربع مرات فثبت الثمانية والتداخل هو كون الاكثر اى اكثر
العدد من مقسم على اول قسمة صحيحة لا كسرها كالستة فانها
منقسمة على الثلاثة بالكسور ويصير من الستة كل واحد من الثلاثة
اثنان وعلى الاثنين ايضا لا كسرها فيصير كل واحد منها من الستة ثلاثة
او التداخل هو كون الاكثر على الاقل مثله او مثاله او مثاله مع ما زيد
عليه مساوية اى كون الاقل بان يزداد عليه مثله او مثاله او مثاله
مساويا للاكثر فتأنيث الخبر باعتبار الاعداد الثلاثة والستة والستة
او اثني عشر فانه لو زيد على الثلاثة مثلها يكون مساويا لاثني عشر
او التداخل كون العدد الاقل جزءا للاكثر كالثلاثة مع الستة فانها جزء
الستة اى ثلثها فيخرج ما هو جزء من العدد الاكثر كالاربعة مقبلة الى العشرة
فانها ليست جزءا بل جزءها اى خميسها وكذا الثلاثة بالقياس الى الخمسة فانها
ليست جزءا بل ثلثها لجزائها اى ثلاثة اجزائها والتوافق اى توافق
العدد من في جزء كالمصنف كالنصف ونظائره ان لا يفتى الاقل الاكثر بل فيها
عدد ثالث اى كمية متألقة من الوحدات كالاثني والثلثة وغيرها
فيخرج الواحد الذي يفتى جميع الاعداد فانه ليس بعدد عندها بل هو
العدد وسواء الشئ خارج عن ذلك الشئ كالاربعة مع الستة فان الاربعة لا يفتى
الستة بل بينهما عدد ثالث وهو اثنان فيهما متوافقان بالنصف لان العدد
العادى الاربعة والستة هو الاثنان وهو يخرج النصف الذي هو جزء وفق بين
الاربعة والستة وقوله وهو اى العدد الثالث اثنان هكذا وقع بخطه
الشريف وهو سهو لا يحتاج الى ادنى تنبيه فلا غرو وكذا الثمانية مع اثني عشر
فان الثمانية لا يفتى الاثنان لان العدد العادى بالثمانية والاثني عشر هو الاربعة
وهو يخرج للربع الذي هو جزء وفق بين الثمانية والاثني عشر فقولنا ان العدد
لها يخرج الجزء وفق بينهما لتقليل الكلام المثلث والثاني اى ثمان العدد من ثمانية
العدد من عدد ثالث كالاثني مع الثلاثة والمراد من العدد والكمية المتألقة هو

لا يكون بين الثلاثة والاثني ثمة تداخل
بل ثمانية كما استوفى وانما بين الاثنين
والثمانية فالداخل متحقق
يسقط

فما كان التقدير يكون قوله تداخل
لثلاثة وخمسة عشر مثله للاقل متحقق

لا العدد

لا العدد الواقع في مرتبة العدد حتى يحتاج الى اشارة الواحد اعلم انه اذا تعدد
العادى كما في الاثنى عشر والثمانية عشر فانها متوافقان بالنصف والثلث
والسندس فالعبارة الى اكثر عدد بعدها وهو الستة ليكون جزءا للوقوف
اقل فيسهل الحساب **قانون** طريق معرفة التداخل والتوافق والثاني انه
اذا نقص من الاكثر بمقدار الاقل مرة فترتين او مرارا فان في الاكثر فيها
اى العدد من التداخل كما الثلاثة مع الستة او مع السبعة او مع اثني عشر فلو
القيت الثلاثة مرتين في الاول وثلاث في الثالث فثبت في الثاني واربع مرات
في الثالث فثبت الستة والسبعة والاثني عشر واذا نقص من الاكثر بمقدار الاقل
من الجانبين مرتين او مرارا حتى اتفق في درجة فان اتفقا واحد هو ليس بل
عند اهل الحساب فيها اى العدد ان متباينان مثل اذا القيت من العشرة
بقي ثلاثة فاذا القيت ثلاثة من السبعة مرتين بقي واحد واذا القيت واحدا
من الثلاثة مرتين بقي ايضا واحد فقد اتفقت العشرة والسبعة بالقاء الاول
من الجانبين مرارا في الواحد وان اتفقا في عدد فيهما متوافقان في ذلك العدد
فيكون بينهما موافقة **بالكسر** يخرج عن ذلك العدد في الاثنين يتوافقان بالنصف
كما في الاربعة والعشرة وفي الثلاثة يتوافقان بالثلث كما في الستة والاثني عشر
وفي الاربعة يتوافقان بالربع كالثمانية والاثني عشر هكذا في العشرة اى في خمسة
يتوافقان بالخمسة كالعشرة والخمسة عشر مع الخمسة والعشرين وفي الستة يتوافقان
بالسندس كالاثني مع الثمانية عشر في السبعة يتوافقان بالثبع كالاربعة عشر مع
للاحدى والعشرين وفي الثمانية يتوافقان بالثمن كالستة عشر مع الاربعة
العشرين وفي السبعة يتوافقان بالثبع كالثمانية عشر والسبعة والعشرين
وفي العشرة يتوافقان بالعشر كالعشرين والثلاثين وفيما فوق العشرة يتوافقان
بجزء الوفاق من الكسور اعلم ان الكسور في لسان العرب قسمان احدهما ما وقع
له مفرد وهو مخصوص بتسع كلمات من اسماء الاعداد وهي اثنان وثلاثة الى العشرة
فيعتبر عن كسر الاثنين بالنصف وعن كسر الثلاثة بالثلث الى ذلك ويسمى هذه
الكسور الكسور المنطقية والثاني ما لم يوضع له لفظ مفرد بل يعتبر عنه بلفظ مركب
مثله بقا الجزء من احد عشر وجزء من اثني عشر الى غير ذلك ويسمى هذه الكسور
الضميمة وانما في لساننا فموضع للكسور الفاظ مفردة بل يعتبر بالفاظ مركبة



مثله يقال ايكون بر او جبر بر او ثمة بر او ثمة بر او ثمة بر او ثمة
 يتوافقان بجزء من احد عشر كما لاثنين والعشرين مع ثلاثة وثلاثين وفي اثني عشر
 يتوافقان بجزء من اثني عشر كما لاربعة والعشرين مع الستة والثلاثين و
 في ثلاثة عشر يتوافقان بجزء من ثلاثة عشر كما لستة والعشرين مع التسعة
 والثلاثين هكذا الى ما لا نهاية له في اربعة يتوافقان بجزء من اربعة عشر
 كالثمانية والعشرين مع الاثنين والاربعة فيكون جزء الواحد من احد عشر جزء
 وفق مجموع احد عشر يخرج جزء وفق وفق على هذا ويسمى هذه الاقسام الاربعة
 مناسبات العددين ووجه انحصار النسب بين الاعداد في الاقسام الاربعة
 ان العددين اما يعتساويا او لا فعلى الاول المناسبة هي الماتلة وعلى
 الثاني اما ان ينفى الاول لاكثر او لا فعلى الاول هو التداخل وعلى الثاني اما ان
 ينفى ما غير الواحد والواحد فعلى الاول هو التوافق وعلى الثاني هي التباين
القول وهوان يناد على المخرج شئ من اجزائه اي المخرج كسدسه
 اي المخرج او ثلثه اي المخرج الى غير ذلك من اقسام المخرج في اي المخرج
 اذا اضاف عن قوسه اي المخرج وحاصله ان المخرج منها ضاق عن الوفاء
 بالضرورة المجتمعة فيه يرفع التركة الى عدد اكثر من ذلك المخرج يتم تقسيم
 حتى يدخل النقص في فوائض جميع الورثة كاخين لا بوبن واخين لا مرام
 فلما اجتمع الثلثان والثلث والثلث صار اصل المسئلة من ستة ثلثها
 اعني اربعة للاخين لا بوبن وثلثها اعني اثنين للاخين لا مرام وسدسها
 اعني واحد لا مرام فتكون عائلة لسدسها الى سبعة وسياتيك زيادة
 تفصيل ان شاء الله تعالى خارج الفروض سبعة لان الفوائض المذكورة في
 كتاب الله تعالى اعني النصف والربع والثلثان والثلث والسدس
 ستة ومخرجها خمسة اعداد الاثنين والثلاثة والاربعة والستة
 والثمانية لا تتحد بمخرج الثلث والثلثان وقد عرفت انما ان الاختلاط الذي
 يكون في نوع واحد لا يقتضي مخرجا خارجا عن تلك الخمسة وان الاختلاط بين النوعين
 يقتضي مخرجا ثلاثة هي ستة واثنى عشر واربعة وعشرون لكن هذه الستة
 من تلك الخمسة ففي اثنين وانضافا الى خمسة فصار سبعة اذ عرفت هذا فاعلم
 انه اربعة من تلك السبعة لا تقول احدها الاثنين والثاني الثلاثة والاربعة والرابع

في المخرجين
 في المخرجين
 في المخرجين

في المخرجين
 في المخرجين

الثمانية وثلاثة منها تقول احدها الستة هي تقول الى عشرة وثم اشفعها
 اي تقول بسدسها الى سبعة كالمسئلة السابقة والى ثمانية كزوج واخين
 لا بوبن واخنت لامر فلما اجتمع النصف والثلثان والسدس صار اصل المسئلة
 من ستة نصفها اعني ثلاثة للزوج وثلثها اعني اربعة للاخين لا بوبن وسدسها
 اعني واحد للاخت لامر فتكون عائلة بثلثها الى ثمانية والى تسعة كزوج واخين
 لا بوبن واخنت لامر فلما اجتمع النصف والثلثان والثلث صار اصل المسئلة
 من ستة نصفها اعني الثلاثة للزوج وثلثها اعني اربعة للاخين لا بوبن وثلثها
 اعني اثنين للاختين لامر فتكون عائلة بنصفها الى تسعة والى عشرة كزوج واخين
 لا بوبن واخنت لامر فلما اجتمع النصف والثلثان والثلث والسدس
 صار اصل المسئلة من ستة نصفها اعني ثلاثة للزوج وثلثها اعني اربعة للاختين لا بوبن
 وثلثها اعني اثنين للاختين لامر وسدسها اعني واحد لا مرام فتكون عائلة بثلثها الى عشرة
 فالسئلة الاولى والثالثة اثنان بقوله وثم اشفعها والى الثانية والرابعة بقوله اشفعها
 فافهم وثانيها اثنا عشر هو قول الى سبعة عشر وثم اشفعها بقوله بنصف سدسها
 الى ثلاثة عشر كما ان اجتمع ربع وثلثان وسدس كزوج واخين لا بوبن واخنت لامر واجتمع
 ربع وسدسان كزوج واب وامر وبربع الى خمسة عشر كما ان اجتمع ربع وثلثان وثلث
 كزوج واخين لا بوبن واخنت لامر واجتمع ربع وثلثان وسدسان كزوج واخين لا بوبن
 واخنت لامر وسدسها وربعها الى سبعة عشر كما ان اجتمع ربع وثلثان وثلث وسدسها
 كزوج واخين لا بوبن واخنت لامر واخر الى اربعة عشر وستة عشر والى اربعة عشر
 لا شفعها وثالثها اربعة وعشرون هي قول الى سبعة وعشرين عول واحد المسئلة
 المتبرية التي اجتمع فيها الثمن والثلثان والسدسان وهي امرأة وبنان ابوان
 اي اب وامر بناء على التغليب سميت هذه المسئلة متبرية لانه سئل عنها
 على كرامة وجهه على منبر الكوفة فاجاب عنها بان الثلثة من سبعة وعشرين
 للمرأة والستة عشر للبنين واربعة اخرى لا اتم فقال السائل متفتا ليس
 للزوجة الثمن فقال رضي الله عنه صار عليها تسع ومضى في غيبته فقبضوا من
 دقة فهمه وسرعة جوابه حيث ادرج الجواب في الخطبة على البديهة ثم اقرروا
 عول اربعة وعشرين على سبعة وعشرين خلا قال ابو مسعود رضي الله عنه فام
 عنه تقول اربعة وعشرون الى احد وثلاثين بزيادة سدسها وثلثها

في المخرجين
 في المخرجين

في المخرجين
 في المخرجين

في المخرجين
 في المخرجين

عليها كأمراة وأمه واخوتين لابوين واخوتين لأمه وابن محرم اذ عنده يجب
 هذا الجن والزوجة من الرية الى الثمن وعنده غيره هذه المسئلة من اثني عشر وقول
 الى سبعة عشر **التقسيم** هو اخذ السهام من اقل عدد يمكن على وجه لا يقع الكسر على
 واحد من الورثة وهو على عدة اصول اعلم ان القياس يقتضي ان يكون الاصول ثمانية لان
 للماتلة والمراطة والمواقة المبانية كما تجوز بين الرؤسين كذلك تجوز بين السهام
 والرؤس لكنهم طلبوا الاعتدال فادخلوا سبعة الملاحظة بين السهام والرؤس قسما
 براسها بل ارجعوا دخول الرؤس في السهام الى الماتلة وجعلوها قسما واحدا وعبروا
 عنه بالاستقامة ودخل السهام في الرؤس الى المواقة فصار الاصول بين السهام
 والرؤس ثلاثة استقامة ومواقة ومباينة هذا الذي اوردته دة في غاية البناء
 ونهاية الشرف حتى لا يكاد توجد في اكثر المستق اخريته بالرؤس في قسمي الفريغاية
 مفيد في الجور فاحفظ اسودك الله ذوالن فانه ايضا ما هو عزير الجور فلما اراد
 المستق رحمه ان يبين ان الاصول السبعة في أي موضع تجوز قال **ثلاثة**
 منها بين السهام لما اخذت من محاربها وبين الرؤس من الورثة لاجلها
 ان يكون سهم كل قريب مستقيما عليهم من حيث انه منقسم عليهم بلا كسره ولا حاجة
 الى الضرب كاد يعطى لابوين والاخوتين لأمه فالثلاثان من الستة التي هي
 هذه المسئلة لاربع اخوات والثلث للاخوتين فاصاب كل واحد من الاربع والثلثين
 واحد من مثال الاستقامة بالماتلة وكابوين وبنيتين فالسهم الواحد من الستة
 التي اصل هذه المسئلة للاب والثلثين من السهم والثلثان الى اربعة للبنين
 فاصاب كل واحد منهما اثنان وهذا مثال الاستقامة بدخول الرؤس في السهام
 وثانيها يكون الكسري كسرها على ما تفرقة واحدة فقط ومع هذا يكون بين
 سهامهم ورؤسهم موافقة بكسر من الكسور فيرد عدد الرؤس الى وقت العدد
 ايجز الوفاق بين السهام والرؤس ثم يضرب الوفاق اي وفق عدد رؤس من انكسر عليهم
 السهام وهم بذلك العانة في اصل المسئلة ان لم تكن عائلة وفي اصلها وعولها معا
 ان كانت عائلة فما حصل يكون صحيحا للمسئلة ثم يضرب سهم كل قريب في المضروب الذي
 هو الوفاق فما حصل يقسم بينهم كابوين وعشبات مثال لما ليس فيها عول اصل المسئلة
 من ستة سهام للاب والثلثين من السهم والثلثان للبنات القشر وهي مستقيمة
 عليهم ولكن لما كان بينهما موافقة بالنصف لان العدد العاد لها هو الاثنان

لادونا

رودنا عدد الرؤس الى دفعها اي نصفها وهو خمسة ونصفها في اصل المسئلة التي
 هي ستة فصار حاصلها ثلثين فتقع منها المسئلة ثم يضرب سهم الابوين في المضروب
 فيصير عشرة فيضرب كل واحد منها خمسة ويضرب سهم البنات وهي اربعة في
 المضروب فيصير عشرين فيضرب كل واحد منها اربعة اثنان او زوج وابوين وست بنات
 مثال لما فيها عول فاصل المسئلة اثنا عشر بغير الزوج وسهمها لابوين
 وثلثاها للبنات فعالت الى خمسة عشر ولما انكسر سهم البنات على عدد رؤس
 وكان بين السهام والرؤس موافقة بالنصف رد عدد الرؤس الى النصف وهو الثلاثة
 ثم يضرب النصف في اصل المسئلة مع عولها خمسة واربعون فتستقيم منها
 المسئلة ثم يضرب سهم الزوج في المضروب فما يحصل يكون له وكذلك يضرب
 سهم الابوين في المضروب فما يحصل يكون لهما وكذلك يضرب سهم البنات في
 المضروب فما يحصل يكون لهن وثالثها ان يكون الكسري كسرها على ما تفرقة
 واحدة فقط ايضا ومع هذا يكون بين سهامهم ورؤسهم مباينة فيضرب
 حينئذ كل عدد رؤس من انكسر عليهم السهام في اصل المسئلة ان لم تكن عائلة وفي
 اصلها مع عولها ان كانت عائلة ثم يضرب سهم كل قريب في المضروب الذي هو
 عدد رؤس من انكسر عليهم السهام فما يحصل من الضرب يكون نصيب ذلك الفريق
 كزوج وحبيرة وثلاث اخوات لأمه مثال لما ليس فيها عول فاصل المسئلة من
 ستة نصفها للزوج وسهمها للحبيرة وثلثها للاخوات لكن الثلث غير مستقيم على
 الرؤس بل كان بينها مباينة فضربنا كل عدد رؤس الاخوات في اصل المسئلة
 فحصل ثمانية عشر منها تصح المسئلة ثم يضرب مكان الزوج من اصل المسئلة
 في المضروب الذي هو ثلاثة فما يحصل يكون له ويضرب سهم الحبيرة في المضروب السابق
 فما يحصل يكون لها ويضرب سهم الاخوات في المضروب السابق فما يحصل يكون لهن
 او كزوج وخمس اخوات لابوين مثال لما فيه عول فاصل المسئلة من ستة نصفها
 للزوج وثلثاها للاخوات فتقول الى سبعة ولما كان سهم الاخوات مباينة
 لرؤسهن ضربنا كل عدد الرؤس في اصل المسئلة مع عولها فحصل خمسة
 وثلاثون منها تصح المسئلة وباقي العمل لا يخفى على ابن اخت خالتك واربعة
 من الاصول السبعة بين الرؤس والرؤس احدى ان يكون الكسري كسرها على ما تفرقة
 او اكثر ولكن بين اعداد رؤس من انكسر عليهم السهام وبين دفعها الوفاق اعداد الرؤس

السنة الثالثة

في

المسئلة الخامسة

مثال في أخذ وفق عدد الرؤوس أولاً ثم يعتبر المائتة بينه وبين سائر الأعداد ثم
يضرب أحد الأعداد في أصل المسألة مثل ست بنات وثلاث جذات وعم واحد أصل
المسألة من ستة ثلثاها البنات وسرهما للجذات والباقي للعم فوجدنا بين سهام
البنات ورؤسهن موافقة نصفية فاخذنا نصف رؤس البنات وهو ثلاثة وجدنا بين
سهل الجذات ورؤسهن مباينة فاخذنا عدد رؤس الجذات وهو ثلاثة ثم نسبنا
أخذ المأخوذ من الأخر فوجدنا بينهما مائتة فضرنا عدد أصل المسألة فحصل
ثمانية عشر منها استقيم المسألة وباقي العمل معلوم أو اعلم ست بنات وثلاث جذات
واعمام ثلاثة أصل المسألة من ست ثلثاها البنات وسرهما للجذات والباقي للعم
فوجدنا بين سهام البنات ورؤسهن موافقة نصفية فاخذنا نصف رؤس البنات
ووجدنا بين سهام الجذات ورؤسهن مباينة فاخذنا كل عدد رؤس الجذات
ووجدنا بين سهام الأعمام ورؤسهم أيضا مباينة فاخذنا كل عدد رؤس الأعمام
ثم نسبنا هذه الأعداد المأخوذة بعضها إلى بعض فوجدنا مائتة فضرنا الجذات
وهو ثلاثة في أصل المسألة فصار ثمانية عشر منها استقيم المسألة والعمام الباقية
غنيان عن البنات وثلاث بنات وثلاث جذات وثلاثة أعمام وأصل المسألة من ستة وسهام
كل من البنات والجذات والأعمام مباينة لرؤس كل منها وأعداد رؤسهن متوافقة
فضرنا كل عدد رؤس أحدها في أصل المسألة فحصل ثمانية عشر منها استقيم المسألة
وباقي العمل يستصح به المصنف وثانيها أي نافي الأصول الأربعة أن يكون بعض
أعداد رؤس من أنكسر سهامهم عليهم حال كون من أنكسر سهامهم من طائفتين
كما في المثال الأول أي أو أكثر كما في المثال الثاني أي في متداخلة خبر يكون
والثالث باعتبار الطائفة في بعض أي في بعض الأعداد المنكسر سهامه عليه
لكونه أمثال غيره أو مثليه فيضرب أكثر الأعداد في أصل المسألة ثم يضرب
سهم كل فريق في المضروب كن ثلاث جذات واثنى عشر عمما وزوجة أصل المسألة من
اثنى عشر الجذات اثنتا عشر عمما والثنى مائة لعدد رؤس الجذات فاخذنا مجموع عدد رؤسهن
وللزوجة ثلاثة لا كلاً فيها والباقي الذي هو سبعة للأعمام ووجدنا أيضاً بين سهامهم
وعدد رؤسهم مباينة فاخذنا مجموع عدد رؤسهم ثم طلبنا النسبة بين المأخوذ من
فوجدنا الثلاثة متداخلة في الاثنى عشر الذي هو أكثر أعداد الرؤوس فضرنا
في أصل المسألة فصار مائة وأربعة وأربعين فتعطف منها المسألة فحصل

الز

لك العلم ثلاثة أشياء أن أصل المسألة من اثنى عشر والمضروب اثنى عشر
والثمن صحيح من مائة وأربعة وأربعين وفريق معرفة بهم الفريق ضربهم
في المضروب أو ثلاث جذات واثنى عشر عمما وأربع زوجات أصل المسألة من اثنى عشر
اثنان منها للجذات مباينة لرؤسهن فاخذنا مجموع عدد رؤسهم وسبعة للأعمام مباينة
لرؤسهم واخذنا مجموع عدد رؤسهم وثلاثة للزوجات مباينة لرؤسهن فاخذنا مجموع
عدد رؤسهن ثم طلبنا النسبة بين الأعداد المأخوذة فوجدنا الثلاثة والأربعة متداخلة
في الاثنى عشر الذي هو أكثر أعداد الرؤوس فضرنا في أصل المسألة فحصل مائة وأربعة
وأربعين فتعطف منها المسألة ثم لما كان للجذات من أصل المسألة اثنى عشر بناها
في المضروب الذي هو اثنى عشر فصار اربعة وعشرين فكل واحدة منهن ثمانية و
والأعمام من أصلها سبعة فضرنا بها في المضروب السابق فحصل أربعة وعشرون
فكل واحد منهم سبعة وللزوجات ثلاثة فضرنا بها في المضروب السابق المذكور
فصار ستة وثلاثين فكل واحدة منهن تسعة وثلاثون أي ثالث الأصل الأربعة
أن يكون بعض أعداد رؤس من أنكسر سهامهم عليهم حال كون من أنكسر
سهامهم من طائفتين أو أكثر متوافقة لبعض فيضرب وفق أحد الأعداد
أي أحد أعداد رؤسهم في جميع العدد الثاني ثم يضرب جميع ما بلغ في وفق الأعداد
الثالث أن وافق ذلك المبلغ العدد الثالث والآخر فيضرب المبلغ أي وإن لم يوافق المبلغ
العدد الثالث فيجوز بضرب المبلغ في جميع العدد الثالث ثم يضرب المبلغ الثاني
في وفق العدد الرابع أن وافق المبلغ الثاني أو في جميعه أن لم يوافق ثم يضرب
المبلغ الثالث في وفق العدد الخامس أن وافق المبلغ الثالث أو في جميعه أن لم
يوافق ثم يضرب المبلغ الأخير في أصل المسألة فالحاصل يكون الصحيح المسألة
منه ثم يضرب سهم كل فريق في المضروب أي المبلغ الأخير كما ربع زوجات وثمانية عشر
بنات وثمانية عشر جذات صحيحة وستة أعمام وأربع زوجات أصل المسألة أربعة وعشرون
ثلاثة منها للزوجات مباينة لرؤسهن فحفظنا جميع عدد رؤسهم وستة عشر
للبنات موافقة لرؤسهن بالنصف فحفظنا نصف عدد رؤسهن وأحد
للأعمام مباين لرؤسهم فحفظنا جميع عدد رؤسهم فكان أعداد الرؤوس
المحفوظة أربعة أحدها أربعة والثانية تسعة والثالثة ثمانية عشر
والرابعة ستة ثم طلبنا بينها التوافق فوجدنا موافقة لخمس عشرة

وإذا كانت الأعداد متداخلة في الرؤوس فحفظنا جميع عدد رؤسهم فكان أعداد الرؤوس المحفوظة أربعة أحدها أربعة والثانية تسعة والثالثة ثمانية عشر والرابعة ستة ثم طلبنا بينها التوافق فوجدنا موافقة لخمس عشرة

بالثلث نوردنا احديهما الى الثلث وضربناه في جميع الضربا المبلغ خمسة
 واربعين وهي موافقة للستة بالثلث فضربنا ثلث لعددها في جميع الضربا
 فصار حاصل اثنين وهي موافقة للاربعة بالنصف فضربنا نصف احديها
 في جميع الضربا فحصل مائة ونمانون وهي المبلغ الاخير في هذه المسئلة ثم ضربناه
 في اصل المسئلة فصار حاصل اربعة آلاف وثلاث مائة وعشرين منها نتخرج
 المسئلة ثم ضربنا ما كان للزوجات من اصل المسئلة في المضروب اعني
 مائة ونمائين فحصل خمسمائة واربعون واعطيناها للزوجات اربعا وضربنا
 ما كان للباقي من اصل المسئلة في المضروب السابق فصار حاصل الفين ونمائنة
 ونمائين فاعطينا البنات على التسوية وضربنا ما كان للجدات من اصل المسئلة
 في المضروب السابق فصار حاصل سبعة وعشرين واعطيناها الجدات على التسوية
 وضربنا ما كان للاعمام من اصل المسئلة في المضروب السابق فحصل مائة ونمانون
 واعطيناها للاعمام على التسوية فاذا اجتمعت جميع الانصبا بلغ اربعة آلاف
 ونمائنة وعشرين وايضا ان نتوهم ان هذا التصويف يخالف لتصوير الشريف
 الجوجاني قدس سره اذما لها واحد والمخالفة التصويرية لا بأس فيها لكن اولوية
 ما علمنا من هذا التصويف غير غفيرة على من هو يعلم الحساب عليه وخير ورأينا
 في رابع اصوله اربعة ان يكون اعداد كل واحدة من من انكسرها هم عليهم حال
 كونه من طائفتين او اكثر مائة لا اعداد اخرى بحيث لا يوافق بعضها بعضا في
 انكسري في جزأه نوفق فيضرب احد الاعداد في جميع الاعداد الثاني ثم يضرب ما يبلغ
 في جميع الاعداد الثالث ثم يضرب ما يبلغ في جميع الاعداد الرابع ثم يضرب ما يجتمع
 الى المبلغ الاخير من اصل المسئلة فما يحصل يكون تصحيح المسئلة منه ثم يضرب
 السهام الى سهم الورثة في المضرب الى المبلغ الاخير كزوجين اي امرأتين لان الزوج
 يطلق على الذكر والاتي وهو في الاصل اسم لما له قوين من جنسه كذا في ايراد
 العقل التسليم الى مزاي الكتاب الكريم وستجدات صحيفات وعشرينات
 وسبعة اعمام لا يوين اولاد اصل المسئلة اربعة وعشرون ثلاثة منها للزوجين
 مائة لعدد راسيها فحفظنا عدد راسيها واربعة الجدة موافقة لعدد رؤسهن
 بالنصف فحفظنا نصف عدد رؤسهن ستة عشر للبنات موافقة لعدد رؤسهن
 بالنصف فحفظنا نصف عدد رؤسهن وواحد للاعمام مائة لعدد رؤسهن

فحفظنا

فحفظنا جميع رؤسهن فكان اعداد الرؤس المحفوظة اربعة الاثنان والثلاثة والخمسة
 والسبعة وكلها اعداد متباينة فضربنا الاثنين في الثلاثة مائة ستة ثم ضربناها في
 خمسة فصار ثلثين ثم ضربناها في السبعة فصار مائتين وعشرة ضربناها في اصل المسئلة
 فصار المجموع خمسة آلاف واربعين ومنها نستقي المسئلة ثم ضربنا ما كان للزوجين
 من اصل المسئلة في المضروب وهو مائتان وعشرة فحصل ثمانية ونمانون واعطيناها
 الزوجين مائة مئة وضربنا ما كان للجدات في المضروب السابق فحصل ثمانية واربعون
 واعطيناها الجدات اربعا وضربنا ما كان للاعمام في المضروب السابق فكان
 مائتين وعشرة اعطيناها للاعمام اسبعا قال الشريف الجوجاني وذكر بعضهم
 انه قد علم بالاستقراء ان انكسار السهام لا يقع على اكثر من اربع طوائف والمولى
 طو رسون زاده عبد الله عليه الرحمة افقوا اثره في شرحه لنظمه الاجود اقول مستعينا
 بالله الجيد ان هذا الكلام ليس بسري ولا في وجبت وقوع انكسار السهام على
 اكثر من اربع طوائف اربع زوجات وثلاثة عشر عمالام الاب واحد عشر خالا
 الاب وخمسة اعمام لادم وسبعة عشر خالا لادم اصل المسئلة من اربعة ربيها
 للزوجات والباقي هو الثلثة ثلثها لاعمالام الاب والحوالاب وثلثها لاعمالام ولغير
 الادم لكن لما كان ثلث الثلثين لعمالاب واحد كان او اكثر وثلث الثلثين لخال
 الاب واحد كان او اكثر وثلث الثلث لعمالام واحد كان او اكثر وثلث الثلث
 لخال لادم واحد كان او اكثر جعلنا كل واحد من ثلثي الثلثة الباقي ثلثة اثلوث
 فكان المجموع ستة اثلوث قسمناها على اعمالاب والحوالام اثلثا فاصاب الاعم
 اربعة اثلوث والحوال ثلثان وجعلنا ثلث الثلثة الباقي ايضا ثلثة اثلوث
 وقسمناها على اعمالام والحوال اثلثا فاصاب الاعم ثلثان والحوال ثلث
 ثم اردنا ازالة كسر الثلث فاضربنا مخربها في اصل المسئلة فحصل اثنا عشر ثم ضربنا
 ما كان للزوجات من اصل المسئلة في المضروب فحصل ثلثة اسهم فيهن مباينة
 لرؤسهن فحفظنا جميع رؤسهن وضربنا ما كان للاعمام الاب في المضروب
 السابق فحصل اثنا عشر ثلثا وجعلناها سبعا مائة فاصابت اربعة اسهم
 فيهن مباينة لرؤسهن فحفظنا وضربنا ما لحوال الاب في المضروب
 السابق فحصل ستة اثلوث وجعلناها سبعا مائة فاصابت سبعا مائة
 فيها لهم مباين لرؤسهم فحفظنا جميع رؤسهن وضربنا ما كان

لاعام الامة في المضروب السابق فحصل ستة اثلوث وجعلنا هاسها صحيحا فصار
 ستمين فها لهم مبيان لرؤسهم فحفظنا جميع رؤسهم وضربنا ما كان في الخوا
 الامة في المضروب السابق فحصل ثلثة اثلوث وجعلنا هاسها صحيحا فصار
 واحدا فها لهم مبيان لرؤسهم فحفظنا جميع رؤسهم وكان اعداد الرؤس المحفوظة
 خمسة الاربعة والثلثة عشر والاحدى عشر والخمسة والتسعة عشر وكلها
 اعداد مبنية انكسر بها رؤسهم عليهم فضرنا الاربعة في الثلثة عشر فحصل
 اثنتان وخمسون وضربنا اثنتين وخمسين الى احده عشر فحصل خمسائة واثنتان
 وسبعون وضربنا خمسمائة واثنتين وسبعين في الخمسة فحصل الفان وثمانمائة
 وستون وضربنا الفين وثمانمائة وستين في سبعة عشر فحصل اربعون الفا
 وثمانية آلاف وستمائة وعشرون وضربنا اربعين الفا وثمانية آلاف وستمائة
 وعشرين في اثني عشر التي بمنزلة اصل المسئلة فحصل خمسمائة الف
 وثلثة وثمانون الفا واربعمائة واربعون فلهذا تقص المسئلة وباقي العمل
 يحث في اخر معرفة نصيب كل واحد بقيد هذا فان قلت انه الزوجة اذا اجتمعت
 مع ذوى الارحام تقص المسئلة مع قطع التقطع عن الزوجة اوله ثم يزداد على
 التصحيح مقدار ثلثته ان وجد فيه ثلث صحيح وان لم يوجد فبازد على التصحيح
 ثلثة امثاله كما مخرج به في بحر المسائل في مسائل ابن البت فلا يلزم
 ان يكون الطوائف اكثر من اربعة قلت هو ليس بقياس مع ان فيه زيادة
 كلفة لا يصار اليه الا الضرورة داعية كما في بحر المسائل وانما ههنا فلا ضرورة
 مع ان كون توريت ذوى الارحام باعتبار معنى العصبة مخرج في جميع كتب الفقه
ولواروت معرفة نصيب كل فريق كالبنات والجدات والزوجة والاعمام
 واعمام الاب والجدات والام والجدات والجدات والجدات والجدات والجدات والجدات
 استقيا على الكل فاضرب ما حصل لكل فريق من اصل المسئلة فيما اى في المضروب
 الذي ضربته في اصل المسئلة فما يحصل من هذا الضرب كان نصيب ذلك
 الفريق كما تقدم ذكره غير مرة حيث قال رح نثر بضر بهم كل فريق
 في المضروب وسبق التفصيل منا في الا مسئلة الثلثة فلهذا حاجة الى
 ايراد مثال ههنا لكي لا يذ لنا ان يبين طريق معرفته في المثال الذي
 اوردناه فقول ان سهم الزوجان من اصل المسئلة اعني الثلثة

ضربها

ضربنا هاهنا في المضروب الذي هو اربعون الفا وثمانية الف وستمائة وعشرون
 فحصل مائة الف واربعون الفا وخمسة آلاف وثمانمائة وستون واصابتهم
 ارباعا وان سهم اعمام الاب اعني الاربعة ضربنا هاهنا في المضروب السابق فحصل
 مائة الف وتسعون الفا واربعة الاف واربعمائة وثمانون واصابتهم
 على النسبة وان سهم احوال الاب اعني الاثنين ضربنا هاهنا في المضروب السابق
 فحصل تسعون الفا وسبعة الاف مائتان واربعون واصابتهم اثنا عشر
 وان سهم احوال الام اعني الواحد ضربنا هاهنا في المضروب السابق فحصل اربعون
 الفا وثمانية الاف وستمائة وعشرون واصابتهم على النسبة وان اردت
 معرفة نصيب كل واحد من هاهنا ذلك الفريق منه اى من التصحيح فاقسم
 ما حصل لكل فريق من اصل المسئلة على عدد رؤسهم فلهذا ضرب الخارج
 اى ما حصل من هذه القسمة في المضروب الذي ضربته في اصل المسئلة لاجل
 التصحيح فلهذا ضرب الخارج في المضروب نصيب كل واحد من هاهنا ذلك الفريق فاذا
 كان سهم الفريق اقل من رؤسهم فاجعل كل واحد من سهام الجزء مثل عدد رؤس
 ذلك الفريق واقسم مجموع الاجزاء على الرؤس واضرب الخارج من القسمة في
 المضروب الذي ضربته في اصل المسئلة لاجل التصحيح ولجعل ما حصل سهمها صحيحا
 واعط كل واحد من ذلك الفريق اياه واذا كان اكثر فاقسم استقامتها على
 الرؤس فاضرب الخارج من القسمة في المضروب الذي ضربته في اصل المسئلة
 لاجل التصحيح واعط ما حصل كل واحد من ذلك الفريق ولجعل كل واحد من السهم
 الغير المقسوم قسمة صحيحة اجزاء مثل عدد رؤس ذلك الفريق واقسم كل
 الاجزاء على الرؤس واضرب ما يخرج من القسمة في المضروب الذي ضربته في اصل
 المسئلة لاجل التصحيح ولجعل ما حصل سهمها صحيحا واعطه كل واحد من ذلك
 الفريق فلهذا المسئلة الاولى اعني ابوين وبنيتين اصل المسئلة والتصحيح من ستة
 والامر ظاهر وفي المسئلة الثانية اعني ابوين وعشرينات كان لابوين من اصل المسئلة
 التي هي ستة اثنان فقسمنها على رأسيهما فخرج من القسمة لكل واحد منهما
 واحد وضربناه في المضروب الذي هو خمسة مائة خمسة في كل واحد منها
 وللبنتين عشرة اربعة فحصلنا كل واحد من الاربعة مثل عدد رؤس البنات
 العشرة اعشار فحصل اربعون عشرا وقسمنا هاهنا على رؤسهم فخرج من القسمة

لكل واحدة منهم اربعة اعشار وضربها في المضروب بالتين فحصل عشر فخرج
ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهمين صحيحين فصار سهمين صحيحين فصار سهمين صحيحين
وفي المسئلة الثالثة اعني زوجا وابوين وست بنات كان للزوج من اصل المسئلة
التي هي خمسة عشر ضربها في المضروب الذي هو ثلاثة فحصل ستة عشر فخرج من المضروب
قسماها على عدد راسيها فخرج من القسمة لكل واحد منها سهمان وضربها في المضروب
السابق فصار ستة فخرج من القسمة لكل واحد منها ولبنات الستة ثمانية قسما شتبا رؤسهن
فخرج من القسمة واحد ثم جعلنا لكل واحد من البنات الباقيين مثل رؤسهن اي ستة
اساس ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهم واحد فكان مجموع حاصلين اربعة فخرج
منهم وفي المسئلة الرابعة اعني زوجة وبنات وثلاث اخوات لامة كان للزوج من
اصل المسئلة التي هي ستة ثلاثة ضربها في المضروب الذي هو ثلاثة فحصل تسعة
فخرج من القسمة واحد وضربها في المضروب فحصل ثلاثة فخرج من القسمة واحد
فجعلنا لكل واحد منها مثل عدد رؤسهن اي ثلاثة فصار ستة فخرج من القسمة واحد
على رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد منهم ثلثات وضربها في المضروب
السابق فحصل ستة فخرج من القسمة هاهنا سهميها فصار سهمين صحيحين
فلكل واحدة منهم سهمان وفي المسئلة الخامسة اعني زوجا وبنات وابوين
كان للزوج من اصل المسئلة التي هي سبعة ثلاثة ضربها في المضروب الذي هو
خمس فحصل خمسة عشر فخرج من القسمة واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من
رؤسهن اي خمسة فصار خمسة فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من
القسمة لكل واحد منهم اربعة فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من
ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهم واحد فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من
وفي المسئلة السادسة اعني بنتا وثلاث اخوات واما ابوين اولاد كان للبنات من اصل المسئلة
التي هي ستة اربعة فخرج من القسمة واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من
اربعة وعشرين سدسا وقسمنا هاهنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد
منهم اربعة اسوس وضربها في المضروب الذي هو ثلاثة فحصل اثنا عشر سدسا
ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهمين فلكل واحدة منهم سهمان ولبنات الثلاث
واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من
من القسمة لكل واحد منهم ثلث واحد وضربها في المضروب السابق فحصل

ثلاثة

ثلاثة اثلاث ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهم واحد فلكل واحدة منهم
سهم واحد وللمعة واحد وضربها في المضروب السابق فحصل ثلاثة فخرج من القسمة
السابعة اعني بنتا وثلاث اخوات واما ابوين اولاد كان للبنات من اصل المسئلة
التي هي ستة اربعة فخرج من القسمة واحد فخرج من القسمة واحد فخرج من
السادسة الا انه جعل سهمه عام وهو واحد ثلاثة اثلاث وقسمت على رؤسهن
فاصاب كل واحد منهم ثلث سهم وضرب ذلك الثلث في المضروب الذي هو ثلاثة
فحصل ثلاثة اثلاث ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار سهم واحد فخرج من القسمة
وفي المسئلة الثامنة اعني ثلاث بنات وثلث جدات وثلاثة اعمام كان للبنات
الثلث من اصل المسئلة التي هي ستة اربعة منها قسما ثلاثة منها
على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد منهم سهم واحد وجعلنا
واحد البنا في ثلاثة اثلاث وقسمنا هاهنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة
لكل واحدة منهم ثلث سهم فيكون لكل واحدة منهم سهم وثلث سهم وضربها
السهم في المضروب الذي هو ثلاثة فحصل ثلاثة اسهم وضربها بالثلث ايضا
في المضروب السابق فحصل ثلاثة اثلاث جعلنا هاهنا سهميها فيكون مجموع
الحاصلين اربعة اسهم فلكل واحدة من البنات اربعة اسهم ولبنات الثلاث
واحد جعلنا هاهنا مثل عدد رؤسهن اي ثلاثة اثلاث وقسمنا هاهنا على رؤسهن فخرج
من القسمة لكل واحد منهم ثلث سهم وضربها في المضروب السابق فحصل ثلاثة
اثلاث جعلنا هاهنا سهميها فصار سهم واحد فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من
ايضا واحد فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من القسمة هاهنا سهم واحد فخرج من
واقفي عشر عا وزوجة كان للجدات الثلث من اصل المسئلة التي هي اثني عشر
اثان جعلنا لكل واحد منها مثل عدد رؤسهن اي ثلاثة اثلاث فكان ستة
اثلاث قسمنا هاهنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد منهم
ثلثان وضربها في المضروب الذي هو ايضا اثني عشر فحصل اربعة وثلاثون
ثلاثا ثم جعلنا هاهنا سهميها فصار ثمانية اسهم فلكل واحدة منهم ثمانية
وللاعمام اثني عشر سبعة جعلنا لكل واحد منها مثل عدد رؤسهن اي اثني عشر سبعة
فكان اربعة وثمانين جزا وقسمنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد
منهم سبعة اجزاء وضربها في المضروب السابق فحصل اربعة وثمانون جزا
جعلنا هاهنا سهميها فصار سبعة اسهم فلكل واحد من الاعمام سبعة اسهم

والزوجة ثلاثة ضربها في المضروب السابق فحصل ستة وثلاثون ضربها وفي
المسئلة العاشرة وهي الاجزاء وافق عشر عا واربع زواج كان للزوجات من المسئلة
التي هو اثنا عشر فجعلنا كل واحد منها مثل عدد رؤسهن اى اربعة ارباع فكانت اثني عشر
ربعا وقسمنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن ثلاثة ارباع فضربنا
في المضروب الذي هو اثني عشر فحصل ستة وثلاثون ربعا فجعلنا هاسها ما مصاحا
فكانت تسعة اسهم فلكل واحدة منهن تسعة سهام والحوال سهام الجدا والا عام
في المسئلة التاسعة وفي المسئلة الحادية عشرة وهي اربع زوجات وثلاث بنات وخمسة عشرة
جدة وستة اعمار كان للزوجات اربع من اصل المسئلة التي هي اربعة وعشرون ثلاثة فجعلنا
كل واحد منها مثل عدد رؤسهن اى اربعة ارباع فكانت اثني عشر ربعا وقسمنا هاسها على
عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن ثلاثة ارباع ضربها في المضروب الذي
هو مائة وثمانون سار فحصلنا هاسها ما مصاحا فصارت مائة وخمسة
وثلاثين سهما نصيها في الكل واحدة منهن وللبنتا الثاني عشرة ستة عشر فجعلنا كل
واحد منها مثل عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن ستة عشر جزرا
ضربنا هاسها في المضروب السابق فحصل الفأون مائة وثمانون جزرا
فجعلنا هاسها ما مصاحا فكانت مائة وستين سهما فلكل واحد منهن
مائة وستون سهما والجدات الخمس عشرة اربعة جعلنا كل واحد منها
مثل عدد رؤسهن او خمسة عشر جزرا فحصل ثون جزرا قسمنا هاسها
على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن اربعة اجزاء
وضربنا هاسها في المضروب السابق فحصل سبعة مائة وعشرون جزرا ثم
جعلنا هاسها ما مصاحا فكانت ثمانية واربعين سهما فلكل واحدة منهن
ثمانية واربعون سهما والا عام الستة واحد فجعلنا مثل عدد رؤسهن
اى ستة اسراس وقسمنا هاسها على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحد
سهم سدس ضربنا هاسها في المضروب السابق فحصل مائة وثمانون سهما ثم جعلنا هاسها ما
مصاحا فكانت ثلاثين سهما فلكل واحد منهم ثلاثون سهما وفي المسئلة الثانية عشر هي
زوجتين وست جدات وعشرين ابنة اعمار كان للزوجتين من اصل المسئلة التي هي اربعة
وعشرون ثلاثة قسمنا اثنين منها على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة
منها واحد وجعلنا واحد الباقي مثل عدد رؤسهن اى اثنين فكانت لكل

ان ثمانية عشر جزرا فحصل مائة
وثمانية وثمانون جزرا فقسها هاسها
على رؤسهن

واحدة

فحصل اسراس
سهم وعشرة
سهم وضربنا ستة عشر في المضروب السابق فحصل

واحدة منها سهم ونصف سهم وضربنا السهم في المضروب الذي هو مائة
وعشرة فحصل مائة وعشرة اسهم وضربنا النصف ايضا في المضروب السابق
فكان مائة ونصف وعشرة اضاف ثم جعلنا النصف اى اربعة ارباع هاسها ما
فحصل مائة سهم وخمسة اسهم فكان مجموع الحاصلين ثلثة ثمانية وخمسة عشر سهما
وللبنتا الست اربعة جعلنا كل واحد منها مثل عدد رؤسهن اى ستة اسراس فكانت
اربعة وعشرين سهما وقسمنا على عدد رؤسهن فخرج من القسمة اربعة
اسراس ضربنا هاسها في المضروب السابق فحصل ثمانية واربعين سهما ثم جعلنا
سهما ما مصاحا فكانت مائة واربعين سهما فلكل واحدة منهن مائة واربعون سهما
وللبنتا العشرة ستة عشر قسمنا عشر منها على عدد رؤسهن فخرج لكل واحدة
منهن سهم واحد وجعلنا الستة الباقية مثل عدد رؤسهن اى عشرة اسراس فكانت
ستين عشرا وقسمنا هاسها على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن
ستة اسراس فكانت لكل واحدة منهن سهم واحد وستة اسراس فحصلنا هاسها ما
في المضروب السابق فصارت الفاو مائتين وستين عشرا ثم جعلنا هاسها ما مصاحا
فحصل مائة وستة وعشرون سهما فيكون مجموع الحاصلين ثلثة ثمانية وستة
وثلاثين سهما فلكل واحد منهن ثلثة ثمانية وستة وثلاثون سهما والا عام السبعة
واحد جعلنا مثل عدد رؤسهن اى سبعة اسباع وقسمنا هاسها على عدد رؤسهن
فخرج من القسمة لكل واحد منهم سبع وضربنا هاسها في المضروب السابق فحصل
مائتا سبع وعشرة اسباع ثم جعلنا هاسها ما مصاحا فكانت ثلاثين سهما وفي
المسئلة الثالثة عشرة وهي اربع زوجات وثلاث بنات واربعة اعمار كان للزوجات
اعمار لاربعة وعشرين لاربعة اعمار كان للزوجات اربع من اصل المسئلة التي هي اربعة
ثلاثة فجعلنا كل واحد منها مثل عدد رؤسهن اى اربعة ارباع فكانت اثني عشر ربعا
وقسمنا هاسها على عدد رؤسهن فخرج من القسمة لكل واحدة منهن ثلاثة ارباع
ارباع وضربنا هاسها في المضروب الذي هو ثمانية واربعون الفاو ستمائة
وعشرون فكان مائة وخمسة واربعين الفاو ثمانية وستين ربعا ثم
جعلنا هاسها ما مصاحا فكانت ستة وثلاثين الفاو اربعة مائة وخمسة وستين
سهما فلكل واحدة منهن ستة وثلاثون الفاو اربعة مائة وستون سهما والا عام
الثلاثة عشر اربعة جعلنا كل واحد منها مثل عدد رؤسهن اى ثلثة عشر جزرا

فحصل مائة وستة وعشرون
سهما فلكل واحد منهن
سبعة وثلاثون
سهما والا عام
الاربعة مائة وستين
سهما والا عام
الاربعة مائة وستين
سهما والا عام
الاربعة مائة وستين
سهما والا عام

فكانت اثنين وخمسين جزءا قسمناها على عدد رؤسهم فخرج من القسمة
 لكل واحد منهم اربعة اجزاء وضربناها في المضروب السابق فحصل مائة واربع
 وتسعون الفا واربع مائة وثمانون جزءا ثم جعلنا هاسما هاسما فكانت اربعين
 الفا وستمائة وستين سهما فلكل واحد منهم اربعة عشر الفا وسبعة وستون سهما
 والاخوان الكباري عشرون جزءا جعلنا لكل واحد منهما مثل عدد رؤسهم اي اربعة عشر
 فكانا اثنين وعشرين جزءا قسمناها على رؤسهم فخرج من القسمة لكل واحد
 منهم جزءان ضربناهما في المضروب السابق فحصل سبعة وتسعون الفا ومائتا
 واربعون جزءا ثم جعلنا هاسما هاسما فكانت ثمانية آلاف وثمانمائة واربعين سهما
 فلكل واحد منهم ثمانية واربعون سهما ولا عام الخمسة اثنان جعلنا لكل واحد منهما
 مثل عدد رؤسهم اي خمسة اثنان فكانا عشرة اثنان قسمناها على عدد رؤسهم
 فخرج من القسمة لكل واحد منهم خمسة اثنان ضربناهما في المضروب السابق فحصل سبعة
 وتسعون الفا ومائتان واربعون جزءا ثم جعلنا هاسما هاسما فكانت تسعة عشر
 الفا واربع مائة وثمانين فيكون لكل واحد منهم تسعة عشر الفا واربع مائة وثمانين
 والاخوان السبعة عشر واحد جعلنا مثل عدد رؤسهم اربعة عشر جزءا وقسمنا
 على عدد رؤسهم فخرج من القسمة لكل واحد وضربناه في المضروب السابق فحصل
 ثمانية واربعون الفا وستمائة وعشرون جزءا ثم جعلنا هاسما هاسما
 فكانت اثنين وثمانمائة وستين سهما فلكل واحد منهم الفان وثمانمائة
 وستون سهما ولمعرفة نصيب كل واحد من اعداد الفربيق من التصحيح
 وجده آخر وهو طريق النسبة وهو ان تنسب سهام كل فربيق من اصل
 المسئلة الى عدد رؤسهم حال كون ذلك العدد منفردا عن اعداد رؤس
 غيرهم ثم تعطي بمثل تلك النسبة من المضروب الذي ضربته في اصل المسئلة
 لاجل تصحيح المسائل لكل من اعداد ذلك الفربيق ففي المثال الثاني اذا
 نسبنا سهام البنات العشرة وهي ثلثا النسبة التي هي اصل المسئلة الى رؤسهن
 كانت النسبة خمسين واثنا عشرين اعلينا كل واحدة منهن من المضروب اي الخمسة الذي
 ضربناه في اصل المسئلة لاجل التصحيح بمثل تلك النسبة اعني خمسة كاثنتين
 وكالاويين اثنان من اصل المسئلة ونسبة الاثنتين الى الاثنين نسبة مثل
 الراشدين فيعطى كل واحد منهما مثل المضروب السابق وفي المثال الثالث

في المثال الثاني

انما اصل المسئلة
 التي هي خمسة اثنان
 التي هي اربعة اثنان
 التي هي اربعة اثنان

في المثال الثاني

للزوج ثلاثة ونسبة الثلاثة الى الواحد نسبة ثلاثة امثال الرأس
 فله ثلاثة امثال المضروب الذي هو ثلاثة والاربون اربعة ونسبة الاربون
 الى الاثنين نسبة مثل الرأسين فلكل واحد منهما مثل المضروب السابق
 والبنات الست ثمانية ونسبة الثمانية الى الستة نسبة مثل الرأسين
 وثلاث الرؤوس فلكل واحد منهما مثل المضروب السابق وثلاث وفي
 المثال الرابع كما للزوج ثلثة ونسبة الثلاثة الى الواحد نسبة ثلاثة امثال
 المضروب الذي هو ثلاثة وللجدة واحد ونسبة الواحد الى الواحد نسبة
 مثل الرأس فلهما مثل المضروب السابق والافخوات الثلاثة اثنان ونسبة
 الاثنين الى الثلاثة نسبة ثلثي الرأس فلكل واحدة منهن ثلثا المضروب
 السابق وفي المثال الخامس كان للزوج ثلثة ونسبة الثلاثة الى الواحد نسبة
 ثلثة امثال الرأس فله ثلاثة امثال المضروب الذي هو خمسة والافخوات
 الخمس اربعة ونسبة الاربعة الى الخمسة نسبة اربعة اقسام الرأس فلكل
 واحدة منهن اربعة اقسام المضروب السابق وفي المثال السادس كان للبنات
 الست اربعة ونسبة الاربعة الى الستة نسبة ثلثي الرأس فلكل واحدة منهن ثلثا
 المضروب الذي هو ثلاثة وللجدة الثالث واحد ونسبة الواحد الى الثلاثة نسبة
 ثلث الرأس فلكل واحدة منهن ثلث المضروب السابق وللعم واحد ونسبة الواحد
 الى الواحد نسبة مثل الرأس فله مثل المضروب السابق وفي المثال السابع كان
 للبنات الست اربعة ونسبة الاربعة الى الستة نسبة ثلثي الرأس فلكل واحدة
 منهن ثلثا المضروب الذي هو ثلاثة وللجدة الثالث واحد ونسبة الواحد الى الثلاثة
 نسبة ثلث الرأس فلكل واحدة منهن ثلث المضروب السابق ولا عام الثلاثة
 واحد ونسبة الواحد الى الثلاثة نسبة ثلث الرأس فلكل واحد منهم ثلث
 المضروب السابق وفي المثال الثامن كان للبنات الثلاثة اربعة ونسبة الاربعة
 الى الثلاثة نسبة مثل الرأس وثلث الرأس فلكل واحدة منهن مثل المضروب الذي
 هو ثلاثة وثلث المضروب وللجدة الثالث واحد ونسبة الواحد الى الثلاثة
 نسبة ثلث الرأس فلكل واحدة منهن ثلث المضروب السابق ولا عام
 الثلاثة واحد ونسبة الواحد الى الثلاثة نسبة ثلث الرأس فلكل واحد منهم
 ثلث المضروب السابق وفي المثال التاسع كان للبنات الثلاثة اثنان ونسبة الاثنين

في المثال الثاني

تحت منه مسئلة في مجموع العدد الذي هو كالتركة ثم تقسم المبلغ
 على الحاصل الذي هو كالتصحيح المسئلة فيكون الخارج من هذه القسمة
 نصيب ذلك الوارث فان فرضنا في المسئلة المذكورة ان التركة عشرة
 دينار وربع دينار من ثلث العشرين فيخرج الربع اعني اربعة فيحصل
 ثمانون ونزول عليه الربع ايضا فيصير الجميع احدى وثمانين ثم ضربنا النسخة التي هي
 التصحيح في مخرج الربع ايضا فيحصل ستة وثلاثون وحينئذ اذا ضربنا
 نصيب كل وارث من النسخة في واحد وثمانين وقسمنا الخارج على المبلغ اعني ستة
 وثلاثون فيخرج نصيب ذلك الوارث فاضرب نصيب الاب وهو ثلاثة في احدى
 وثمانين يحصل مائتا وثلاثة واربعون ثم اقسما على ستة وثلاثون فيخرج ستة
 دنانير وثلثا دينار وربع ثلث دينار في نصيب الابن التركة التي هي عشرون
 دينار وربع دينار واضرب نصيب كل واحدة من البنات وهو اثنان في احدى وثمانين يحصل
 مائة واثنان وستون ثم اقسما على ستة وثلاثون فيخرج اربعة دنانير ونصف
 دينار في كل واحدة من البنات واما وترك زوجة واما وابنا يكون اصل المسئلة
 والتصحيح من اربعة وعشرين ثلاثة منها للزوج واربعة لأم وسبعة عشر للاب
 فان كانت التركة عشرين درهما هي اقل من التصحيح فاضرب سهم الزوج في كل التركة
 ونقسم الحاصل الذي هو ستون على كل التصحيح فيكون الخارج سهمين واثنى عشر
 جزءا من اربعة وعشرين جزءا السهم فالسهمان والجزاء الاثنى عشر لها ونصيب
 سهم لأم في كل التركة ونقسم الحاصل الذي هو ثمانون على كل التصحيح فيكون
 الخارج ثلاثة اسهم وثمانية اجزاء من اربعة وعشرين جزءا السهم فالسهم الثلاثة
 والجزاء الثمانية لها ونصيب سهم الابن في كل التركة ونقسم الحاصل الذي هو ثلثة ثمانية
 واربعون على كل التصحيح فيكون الخارج اربعة عشر سهما واربعة اجزاء من اربعة وعشرين
 جزءا السهم فالاسهم الاربعة عشر والجزاء الاربعة له فلو جمعت الاسهم تكون تسعة
 عشر سهما ولو جمعت الاجزاء تكون اربعة وعشرين جزءا وهي سهم فيكون مجموع السهام
 عشرين او نصيب سهم الزوجة في وفي التركة اي بها وهو خمسة ونقسم الحاصل الذي
 هو خمسة عشر على وفي التصحيح اي اربعة وهو ستة فيكون الخارج سهمين وثلاثة سهم
 فالسهم وثلاثة الاسداس لها ونصيب سهم لأم في وفي التركة ونقسم الحاصل الذي هو عشرين
 على وفي التصحيح فيكون الخارج ثلاثة اسهم وسدس سهم فالاسهم الثلاثة والسدس لها

الغضير

ونصيب سهم الابن ايضا وفي وفي التركة ونقسم الحاصل الذي هو خمسة وثمانون على
 وفي التصحيح فيكون الخارج اربعة عشر سهما وسدس سهم فالاسهم الاربعة عشر
 والثلث له فلو جمعت الاسهم تكون تسعة عشر سهما ولو جمعت الاسداس تكون
 ستة اسداس وهي سهم فيكون مجموع السهام عشرين فلنضبط هذا فانه غير
 مبين على وجه التفصيل في المحاشي والشروح بينت ابتغاء لرضاء الله
 الملك القدوس المتوب هذا الذي ذكر من وجهي المبينة والموافقة طريق
 معرفة نصيب كل فرد من الورثة بالنسبة الى التركة اما طريق معرفة نصيب
 كل فريق منهم بالنسبة اليها فاضرب اي فهو ما يتل على ك اعني قولنا اضرب
 الخ ما كان لكل فريق في القصور السابقة ونحوها من اصل المسئلة في كل التركة ثم قسم
 المبلغ الحاصل من القرب على جميع تصحيح المسئلة فالحاصل نصيب ذلك الفريق
 مثاله زوج واربع اخوات وامر واخوات لأم اصل المسئلة ستة بقول الى تسعة
 ثلاثة منها للزوج واربعة للاخوات واثنان للاختين فلو فرضنا ان التركة اثنا
 وثلاثون دينارا كابينا وبين التصحيح وهو تسعة مبينة فاذا ضربنا نصيب
 الزوج في كل التركة حصل ستة وتسعون فاذا اقسماها على التسعة كانت
 الخارج عشرة دنانير وثلث دينار وهي نصيب الزوج من تلك التركة واذا ضربنا
 نصيب الاخوات في كل التركة حصل مائة وثمانية وعشرون فاذا اقسما هذا الحاصل
 على التسعة كان الخارج اربعة عشر دينار وثلث دينار في نصيب الاخوات واذا ضربنا نصيب
 الاختين في جميع التركة بلغ اربعة وستين فاذا اقسما هذا المبلغ على التسعة كان الخارج
 سبعة دنانير وثلث دينار في نصيبها هذا الطريق القسمة في المبينة وطريق آخر في الموافقة
 خاصة فاضرب ما حصل لكل فريق في وفي التركة ثم اقسما الحاصل من هذا الضرب
 على وفي تصحيح المسئلة فالحاصل نصيب ذلك الفريق كما لو فرضنا ان التركة
 ثلاثون دينارا في المسئلة المذكورة كابينا وبين التصحيح توافق بالثلث فاذا ضربنا
 نصيب الزوج من اصل المسئلة في وثلاثون في وفي التركة اي ثلثها وهو عشرة حصل ثلثون
 فاذا اقسما هذا الحاصل على ثلث المسئلة وهو ثلثها خرج عشرة في نصيب الزوج
 واذا ضربنا نصيب الاخوات الاربع وهو اربعة في ثلث التركة صار اربعين فاذا
 قسمناها على وفي المسئلة اي ثلثها كان الخارج ثلاثة عشر دينار وثلث دينار
 في نصيب الاخوات واذا ضربنا نصيب الاختين وهو اثنان في ثلث التركة حصل

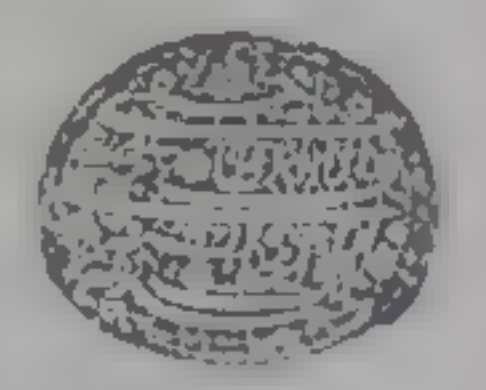
عشرون فادقسناه على تلك المسئلة كالخارج ستة دنانير وثلاثي دينار فربما
 اختلفت حكم الماخلة في حكم الموافقة في هذه الموضع كما يتناه في اثناء التمثيلات واعلم
 ان المصروح اقضى ان لا يامر سراج الحلة والذين في تقديم معرفة نصيب كل فرد على
 معرفة نصيب كل فرد فيرد عليه ما اوردده الفاضل الشريف على سراج الحلة من ان
 الموضع الطبيعي يقتضي تقديم معرفة نصيب كل فرد على معرفة نصيب كل فرد
 كما دوى ذلك بينها في باب التفصيل واما الحكم في قضاء الديون اى في قسمة التركة
 بين الضملاء عند عدم وفائها بالديون فدين كل غريم بمنزلة ساهم كل وارث في العمل
 اى في الاستقامة والموافقة والمباينة ومجموع الديون بمنزلة التفصيل فاذ كان بين التركة
 والديون موافقة فاضرب دين كل غريم في وفق التركة ثم اقسم حاصل على وفق الديون
 في الخارج نصيب ذلك الغريم واما اذا كان بينهما مباينة فاضرب دين كل غريم في كل
 التركة ثم اقسم المبلغ على كل الديون فالخارج نصيب ذلك الغريم مثله لو فرض ان الميت
 ثلاثة غرماة عمرو وزيد وبكر وكا عليه لعمرو ثلاثة ولزيد اثنان وبكر واحد فيكون
 مجموع الديون ستة فلو فرضنا ان التركة اربعة بينها وبين مجموع الديون موافقة
 نصفية فضربنا ما كان لعمرو واثني ثلاثة وفي التركة وهو اثنان صار ستة
 فقسنا ما على وفق الديون وهو ثلاثة فخرج اثنان فلم يرد ذلك ثم ضربنا ما كان لزيد
 اثنان في وفق التركة صار اربعة فقسنا على وفق الديون فخرج سهم واحد وثلث
 سهم لزيد ذلك ثم ضربنا ما كان لبكر وهو واحد في وفق التركة صار اثنان فقسنا
 على وفق الديون فخرج ثلثا سهم فلكر ذلك هذا في صورة الموافقة واما في صورة المباينة
 فلو فرضنا ان التركة خمسة والديون بخلافها فضربنا ما كان لعمرو وهو ثلاثة في جميع
 التركة وهو خمسة صار خمسة عشر على جميع الديون فخرج سهمان ونصف سهم
 فلم يرد ذلك وضربنا ما كان لزيد واثني في جميع التركة صار عشرة فقسنا ما على جميع الديون
 فخرج سهم واحد وثلثا سهم فلم يرد ذلك وضربنا ما كان لبكر وهو واحد في جميع التركة صار خمسة
 فقسنا ما على كل الديون فخرج خمسة اسل من فلكر ذلك وقد لحاظ علمك بات
 الطريق لجاري في المباينة يتناول الموافقة والمخالفة ايضا **الخارج** هو التفاعل من خروج
 والمراد به ههنا ان يتصلح الورثة على الخارج بعضهم عن الميراث بشئ معلوم من
 التركة من صالح من الورثة فاطرح سهامهم من التفصيل اى في المسئلة مع موقوف
 بين الورثة ثم اطرح سهامهم من التفصيل ثم اقسمة باقي التركة على ساهم باقي الورثة من التفصيل

القسمة بين الازداد ويطبق على الديون
 والدين والمساواة الكثر



كزوج

كزوج وامر وعمة فالمسئلة مع وجود الزوج من ستة اذن فيها نصفان وثلاثا وما بقي
 من الزوج نصفها والامر فثلثها والباقي للعمة وصالح الزوج عن نصيبه الذي هو
 النصف على ما في دتمه للزوجة من المهر وخروج من البين بقسمه باقي التركة وهو
 ما على سراج الحلة اذ لا يبق من التركة من التفصيل فحينئذ ساهم الامر وساهم
 والعمة للعمة ليجعل الزوج مع ما اخذ من التركة كالعدم ولم يقسم باقي التركة بين الامر
 والعمة بل اعتبر الزوج واخا له لئلا يلزم انفاد تلك المحل الثالث ما بقي وان لم يلزم
 المخذول المذكور في كثر القصر كما اذا كان مكان القصر ولو فرض انه صالح للعمه
 على شئ من التركة وخروج من البين فالمسئلة ايضا من ستة فاطرح نصيب العمة
 منها بقية خمسة ثلاثة للزوج واثنان للامر فيجعل البقية الخمسة بين الزوج والعمة للزوج
 ثلاثة وخمس والامر خمس اذ اصل الميت اتم على شئ خرجت من البين كانت المسئلة
 ايضا من ستة فاطرح منها سهمها بقيت اربعة فيجعل الباقي من التركة اربعا
 ثلاثة منها للزوج ولها لعمرو واكلم ان التركة ان كانا عا او عمرو ساءا والبديل بعضها
 يجوز الضلع وان كانت فقة والبديل ذهب او عكس هذا يجوز الضلع بقين البديل
 في المجلس وان كان ذهب او فقة وغير ذلك والبديل فقة يلزم ان يكون البديل الفقة
 اكثر من نصيبه من الفقة ولا بد من التقابض فيما يقابل نصيبه وان كانت ذهبيا
 وفقة والبديل ذهب يلزم ان يكون البديل الذهب اكثر من نصيبه من الذهب ولا بد
 من التقابض فيما يقابل نصيبه وان كانت ذهب او فقة وغير ذلك والبديل عنها حار
 الصلح مطلقا وان كانت ذهب او فقة والبديل ايضا ذهب او فقة جاز الصلح كيف
 ما كان بشرط التقابض وان كانا عا غير معلومة والبديل ميكلا ووز ونا قيل يجوز
 الصلح وقيل لا فان كانا عا غير معلومة ولكنها ليست بجحد وموزون والبديل
 ميكلا وموزونا الا مع ان الصلح يجوز وان كان بعض التركة دين على الناس فخرج
 بشرط ان يكون الدين لبقية الورثة لا يعطى الصلح اذ هذا يملك من غير من عليه
 الذين فان شرط ابراء الغرماة من نصيب المصالح منه بحيث لا يرجعون به على الغرماة
 يعطى له اسقاط او يملك الدين ممن عليه الدين وكذا الوقف ان نصيب المصالح منه تبرعا
 او قسما قد قسط منه وصالحه من غيره واحاله لصاحب القرض على الغرماة فلما بين
 المص ما يوقف عليه الورثة قال فخرج المصالح الى المقصود بقية الورثة العول وهو
 فضل المخرج على السهام بخلاف العول فافضل من المخرج عن ذوي النقص ولا يخرج



من العصبية يورث ذلك الناصر على ذوي حسب النسب بين سهامهم يعني الذي سهم
واحد يقدر سهمه ولذي سهمين يقدرهما ولذي سهمين يقدرها الا على الزوجين فانهم
لا يرث عليهما اصلا وهو الذي يورث على اقسام اربعة احدها ان يكون في المسئلة
واحد ممن يرث عليه ما فضل عن الفروض ولا يكون اي ولا يوجد من لا يرث عليه
وعلى هذا التقدير فاجعل المسئلة من رؤس الجنتين الواحد لزوج جميع المال لهم بالزوجين
والثاني من رؤسهم ثمانية فلا يرثية لهما على العريكتين فاجعل المسئلة
من اثنين فاعط كل واحد منهما اي اثنين من الاثنين نصف التركة لتساويهما في الاحتكا
ورجميع جميع المال اليها على الشوية فيكون القسمة على عدد الرؤس قطعا للمساواة
وثانيها اي ثاني الاقسام الاربعة ان يكون في المسئلة جنسان او اجناس ثلاثة ممن
يرث عليه ولا يكون اي لا يوجد من لا يرث عليه وعلى هذا التقدير فاجعل المسئلة من
مجموع سهام مجموع هؤلاء الجنتين المأخوذة من مخرج المسئلة اعني اجعل المسئلة
من اثنين اذا كان في المسئلة سدان متحدة واخت لأم لأن المسئلة مع من ستة ولها منها
اثنان بالفرضية فاجعل الاثنين المسئلة واقسم التركة عليها نصفين فلكل واحدة منهما
نصف المال واجعل المسئلة من ثلاثة اذا كان فيها ثلث وسدس كولي الأم مع الأم قال
رح في الحاشية اصل المسئلة من ستة ايضا ومجموع السهام المأخوذة للورثة ثلاثة
فاجعل اصل المسئلة واقسم التركة اثلاثا يقدر تلك السهام فلولي الأم ثلثا ولأم
ثلاث أسهمي أي يكون لولي الأم ثلثا من ثلث التركة وللأم ثلث أو اجعل المسئلة من اربعة
اذا كان فيها نصف وسدس كبت وبت ابن او بنت وأم قال في الحاشية المسئلة من ستة ايضا
ومجموع السهام المأخوذة اربعة فاجعلها اصلا واقسم التركة اربعا ثلاثة ارباعا
للبن وربع منها للبت الابن واللام واجعلها من خمسة اذا كان فيها ثلثا وسدس كبتين
وأما اذا كان فيها نصف وسدس كبت وبت ابن وأم أو كان فيها نصف وثلث كاخت
وأما واختين لأم أو كانت لأم وأم قال رح في الحاشية اصل المسئلة في هذه الصور
من ستة ايضا ومجموع السهام في كل واحدة فاجعلها اصلا فاعط في الاولى للبنين اربعة
ولأم سهمها وفي الثانية للبت ثلاثة اجناس وللبن خمسة وللأم خمسة العرف في الثانية
للاخت لأم واثر ثلاثة وللختين لأم سهمين وللخت لأم ولم ثلاثة اسهم انتهى
ثم ان القسمة على الوجوه المذكورة ان استقامت على الورثة فيها ونفت وان لم تستقم
كما اذا خلف بنتا وثلاث بنات آمن فالبنت ثلاثة اسهم وتقيم عليها ولبنات الابن

سهم واحد لا يستقيم عليهن كالتقديرات المسئلة على قياس ما عرفت فاضرب
اعني عدد رؤس من انكرس عليه في اصل المسئلة وهي اربعة فيصير اثني عشر تسعة
منها للبت وثلاثة للبنات البن وثلاثا اي ثالث الاقسام الاربعة ان يكون الاول
اي الجنتين الواحد ممن يرث عليه منع من لا يرث عليه اي الزوج والزوجة فحينئذ اعط
فروض من لا يرث عليه من اقل بخارجة واقسم الباقي من ذلك المخرج على عدد رؤس من
يرث عليه اعني ذلك الجنتين الواحد فان استقام الباقي على عدد رؤس من يرث عليه
اي من جبابرة الاستقامة ونفت هي او فخذ بالاستقامة اذا الحاجة حينئذ الى العشرة
كزوج وثلاثا فان اقل محتاج من لا يرث عليه اربعة فاذا اعطى واحد منها
بقي ثلاثة وهي سقيمة على عدد رؤس البنات وان لم يستقم ذلك الباقي على رؤس من
يرث عليها فاضرب على قياس ما من في التقديرات وفق رؤس من يرث عليها في مخرج
فروض من لا يرث عليه ان وافق رؤسهم ذلك الباقي في مخرج ففرض من لا يرث عليه
فاحصل نفع منه المسئلة كزوج وست بنات فاقطع مخرج ففرض الزوج اربعة فاذا
اعطيت واحدة منها بقي ثلثا وهي غير مستقيمة على عدد رؤس البنات لكن بينهما موافقة
بافلت اذا لا عبرة بالمداخلة كما عرفت انما فاضرب وفق رؤس من يرث عليها اعني اثنين
في اربعة تبلغ ثمانية نفع منها المسئلة ثم سهم الزوج اعني واحد في المضروب الذي
هو اثنان يحصل اثنان فماله واضرب سهام البنات اعني الثلث في المضروب السابق
بحصول ستة فهي لهم والاهي وان يوافق عدد رؤسهم ثلثا فاضرب عدد رؤسهم
في مخرج ففرض من لا يرث عليه فالمبلغ لخاص من ضرب كل عدد الرؤس في ذلك المخرج
تتمتع المسئلة كزوج وخمس بنات اصل المسئلة اثنا عشر يورث الى اربعة فاعطى
منها الزوج واحد ولما كانت الثلاثة الباقية غير مستقيمة على البنات بل كان بينهما مائة
ضربا لكل عدد رؤس من اقل مخرج ففرض الزوج اعني اربعة فحصل عشرون نفع منها
المسئلة كالزوج واحد وضرباه في المضروب الذي هو خمسة فثلاثة وخمسة فهي له وكما
للبنات ثلثا ضربناها في المضروب السابق صارت خمسة عشر فهي لهن اجناس اربعة
اي اربع الاقسام الاربعة ان يكون الثاني اي اجتماع جنتين او ثلاثة اجناس
ممن يرث عليه منع من لا يرث عليه فاقسم ما بقي من مخرج ففرض من لا يرث عليه على مسئلة
من يرث عليه فان استقام الباقي من ذلك المخرج على هذه المسئلة اي مسئلة من يرث
عليه فيها ونفت هي والحاجة الى الضرب لان الباقي في حق من يرث عليها

فبعض ثلاثة عشر ولا شيء للاخت لانها تفسر عصبة مع البنت وكذا مع الجدة
 واذا عالت المسئلة لم يبق للعصبة شيء وانما ما اخذ الجدة التسعة في الفرضية
 لا بالعصبة وانما كان سدس جميع المال خبرا له لانه ياخذ اثنين من ثلاثة عشر واما
 تقدير المقاسمة اذا اخذ الزوج الربع من اثني عشر والبنت النصف والامم الثلث
 ببق الجدة والاخت ولعل فيجعل الجدة كالاختين فيكون مع الاخت ثلثا لولدها استقام
 للواحد وللزوج تسعة والامم ستة ببق ثلاثة فللمجد منها اثنا وثلاثة وللمرأة والاخت
 على تقدير البنت ثلث ما يبق لولده الباقي وهو الواحد ليس له ثلث جميع فيجب تخرجه
 في اصل المسئلة يبلغ ايضا ستة وثلاثين ومن المعلوم ان اثنين من ثلاثة عشر غيرهما
 من ستة وثلاثين وفي ذكر هذا المثال فانما ذكرنا على كون التسعة غير الجدة والاخت
 الاخت لا يبين وان تكن محبوبة بالجدة لكنها لا تثر معه في بعض المسائل العارض
 كما في هذه المسئلة فان كون التسعة غير الجدة افتقنا لا يجعل الجدة فيها صاحب فرض
 وقد عالت المسئلة بالفرض اتق اجتمعت فيهما من اثني عشر فلم يبق شيء للاخت التي صار
 عصبة مع البنت والجدة اعلم ان زيارته انما لا يجعل الاخت لا يبين اولاب
 صاحبة فرض مع الجدة بل يجعلها معه عصبة الا في المسئلة الاكدرية التي هي
 واقعة امرأه من بنى الكد وهي زوج وامرؤ جدة واخت لا يبين فائدة لما اشبهه عليه
 فيها يجعل الاخت فيها صاحبة فرض مع الجدة لما لم يوجد في هذه المسئلة مانع من جعلها
 صاحب فرض معه بخلاف المسئلة السابقة فان البنت فيها مانعة لقوله عليه
 القلوله والتلاوة يجعلوا الاخوات مع البنات عصبة فاعال بعض المسئلة التي
 من ستة نصفها للزوج وثلثها لامة وسدسها للجدة الى تسعة واعطى الاخت ثلثة
 فلما رأى رضي الله عنه نصيبها اكثر من نصيب الجدة جعلها عصبة وخطا نصيبها
 بنصيبه وقسم مجموعها اعنى الاربعة على الجدة والاخت للذكر مثل حظ الانثيين
 لان الجدة بمنزلة الاختين ولما لم يستقم الاربعة على عدد الرؤس ضربا بعد الرؤس
 في المسئلة وعولها عن التسعة فحصل سبعة وعشرون منها تصح المسئلة وباقي العمل
 غير غنى على ابن اخت خالتك وانما جعل زيارته في الاخت ابتداء صاحبة فرض
 كيلا تحرم الميراث وجعلها عصبة بالآخرة كيلا يبرز نصيبها على نصيب
 الجدة الذي هو كالاخ بخلاف المسئلة المتقدمه فيها من مانع كما عرفت
 انما ولو كان في المسئلة الاكدرية اخ او اختان مكان الاخت فلا عول

على ثلاثة في الفرضية
 في ستة وثلاثين
 في تسعة وثلاثين

والاكدية

والاكدرية اما انه اذا كان مكان الاخ فلا عول فلات سدس جميع المال
 خير للجدة والمسئلة من ستة فيكون التسعة الباقي ما بعد فرض الزوج
 والامة الجدة بالفرض اذا ينقص عنه عن التسعة اجماعا ولا شيء لان كما
 اذا لم يكن شيء للاخت في المسئلة المتقدمة التي اعطناها واعطينا الجدة فيها
 التسعة ولا اكدرية ايضا لان الاخ عصبة لا يمكن لزيدان يجعلها صاحب
 فرض فاضطر الى حرمانه بخلاف الاخت في الاكدرية واما انه اذا كان مكانها
 اختان فلا عول فانهما تزدان الاثر من الثلث الى التسعة والمسئلة من ستة
 فلزوج ثلثة ولامة واحد والجدة ايضا واحد فيبقى للاختين واحد لا يستقيم عليها فنفرا
 عدد رؤسها في اصل المسئلة بلغ اثني عشر فنما تصح المسئلة بخلاف الاكدرية ان لم يبق
 فيها الاخت شيء فوجب ان يقال ولا اكدرية لان اصول زيارته مستقيمة
 وانما ذوو الارحام ذواي ذورهم كل قريب ليس يسمي اي ذى فرض مقدور
 في كتاب الله تعالى او سنة رسوله او اجماع الامة ولا عصبة تخرج المال عند المفرد
 وهم اي ذوا الارحام اصناف اربعة احدها منسوب الى الميت وهم اولاد البنات
 مثل ابن البنت وبنت البنت وان سفلوا مثل ابن ابن البنت وابن بنت البنت
 ابن البنت وبنت بنت البنت وان سفلوا ذكورا كانا واناثا واولاد بنات الابن كذلك اي
 وان سفلوا ذكورا كانوا واناثا مثل ابن بنت الابن وبنت بنت الابن وابن بنت الابن
 وبنت ابن بنت الابن وبنت بنت بنت الابن وابن بنت بنت الابن وابن بنت ابن الابن
 وبنت بنت ابن الابن وان سفلوا وثانيها اي ثانی الاصناف الاربعة من ينسب
 اليه الميت وهم افراد الضمير نظرا الى اللفظ وجميعه نظرا الى المعنى الاجداد والجدات
 كاب ام الميت واب ام امه واب ام ابيه واب ام امه واب ام امه واب ام امه واب ام امه
 اب ابيه وان علون وثالثها اي ثالث الاصناف الاربعة من ينسب
 الى ابوي الميت وهم اولاد الاخوات الثلاث الستة ابن الاخت لا يبين وبنتها
 وابن اخت بنت وبنتها وابن الاخت وان سفلوا كأولاد الاخوات الثلاث
 سواء كانوا ذكورا واناثا وسواء كانت الاخوات لاب وامر اولاب وامة وبنات
 الاخوة كذلك اي لا يبين اولاب وامة وان سفلوا كبنات بنت الاخ وبنت ابن
 الاخ وبنت الاخوة لامة وان سفلوا كابن ابن الاخ واربعة اي اربع الاصناف الاربعة
 من ينسب الى جدي الميت وهما اب الاب واب امه او الى خريته وهما امه الاب

في من ينسب اليه الميت
 من ينسب اليه الميت
 من ينسب اليه الميت

فما عني محمد فضيب البنت اثنتان ونصيب الابن واحد فتعين ان المراد من
صوله عمره ان يكون من ولد من الميت وغيره من الواسط وان الصورة التي
رد هاتين الا اتفاق الاصول في الزكوة مثالا لاتفاق الاصول في الزكوة
لان وثقة ولو ترك بنت ابن بنت وابن بنت بنت عندهما أي عن ابي يوسف والحسن
مالك بين الفروع اثنتان باعتبار الوران ثلثة للزكوة أي ابن بنت البنت وثلثة

في قسم على أول بطن وقع فيه الاختلاف المذكور مثل حظ الانثيين فما
اصاب الذكر يعطى فروع الحق الواقع بازائه في البطن ~~المشتركة~~ الاسفل مذكراً كان او مؤنثاً وما اساب
لوانثى يعطى فروع الحق الواقع بازاءها مذكراً كان او مؤنثاً هذا اذا كان الفرع الحق اثنين ولما
اذا كان اكثر فبقية من اصل المسئلة من عدد رؤس اول بطن وقع فيه الاختلاف من ذكور وانثى
وبسط المذكورة ويبيض الانثى لغير حسبها يقتضيه المقام اما ان كان الانثى
وتراً فعتين البسط ثم يقين سهام كل واحدة من طائفتي الذكور والاناث من اصل
المسئلة وينظر الى كل البطن فاتي بطن ليس فيه اختلاف فيسقط عن الاعتبار
ويقسم سهام طائفة الذكور على الذكور والاناث الواقعة بازائه الطائفة للذكور
في البطن السافل الذي يختلف فالذكر مثل حظ الانثيين وسهام طائفة الاناث
ايضا يقسم على البتة الواقعين بازاء الطائفة المذكورة في البطن السافل

فوق القلب
القلب
الانسان

وَقَدْ رَأَى مَا فِي الْآيَاتِ الَّذِينَ هُمْ
أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَالَّذِينَ
أَكْبَرُوا مِنْهُمْ وَالَّذِينَ أَسْفَلُوا
الَّذِينَ هُمْ أَكْبَرُوا مِنْهُمْ وَالَّذِينَ
أَسْفَلُوا مِنْهُمْ

ولما صعب الفرض فني عزالي يوسف ومن واقفه نقص من ستة لأن الابن بمنزلة البنين
فصير المجموع ست بنتا فعد رؤسهن نقصا من المسئلة على رأيه وأما عند محمد ربح فانما
تقص المسئلة من سبعة وعشرين وذلك لأن نزلنا البنت الرابع في البطن
الأول الذي هو في البطن وقع فيه الاختلاف منزلة الابنين فصار مجموع البنات ثلاثة
فكامل المسئلة من ثلاثة واحد منها الابن واثنان للبنات الرابع والابن ثلث
دفعنا سهمه وهو واحد الى فروع في البطن الخامس واخذنا سهمي بنتي الرابع ونظرنا
الى ما هو اسفل من البطن الاول وجردنا في البطن الثاني بازاثنين ابنتين وبنيتين
فنزلنا البنيتين منزلة ابن واحد كان المجموع ثلاثة ابناء فالاستقيم عليهم
الشهران وكان بين الشهرين رؤسهم مائة فضرينا عدد رؤسهم وهو ثلاثة
فواصل المسئلة صار لكل تسعة فضرينا ما اصاب فروع الابن في البطن
الخامس وهو واحد في المضروب وهو ثلاثة حصل ثلاثة واعطيناها
اياهم وضرينا الشهرين ايضا في المضروب السابق حصل ستة وقسمنا
على الابنتين والبنيتين اصاب الابن اربعة والبنيتين اثنان ثم
نظرنا الى البطن الثالث ووجدنا بازا اربع بنين بنتا وابنة
وبازا البنيتين ابنا وبنيت ايضا فانزلنا لكل واحد من الابنتين

سینہ

عطف على قوله بنحو الصورة قبل الصورة
الساكنة

30

فبصير المجموع عشريات فعدد رؤسهن تصحج المسئلة على رأيهم وأما عند محمد
فإنما تصح من ثلثائة وخمسة وعشرين وذلك لأننا نزلنا الإبن الستة الذين في
البطن الأول الذي هو أول البطن وقع فيه الاختلاف منزلة ثنتي عشر بنتا فصار مجموع البنات
ثلاث عشرة فكأصل المسئلة من ثلاث عشرة أن غرضها الإبن الستة وواحد للبنت ولما
طردوا البنت شريك دفعا سهما وهو واحد إلى فرعها في البطن السابع ونظروا إلى
ما هو أسفل من البطن الأول وجعلنا في الثاني أبناء الإبن الستة اربعة أبناء
وبنتين فنزلنا بنتين منزلة ابن واحد وكان المجموع خمسة فالأول يستقيم عليهم ^{عشر} اثنا
أذنبها وبين أبناء الخمسة مائة فصرنا عدد رؤسهم في أصل المسئلة صارا لحاصل

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَالْبُيُوتُ

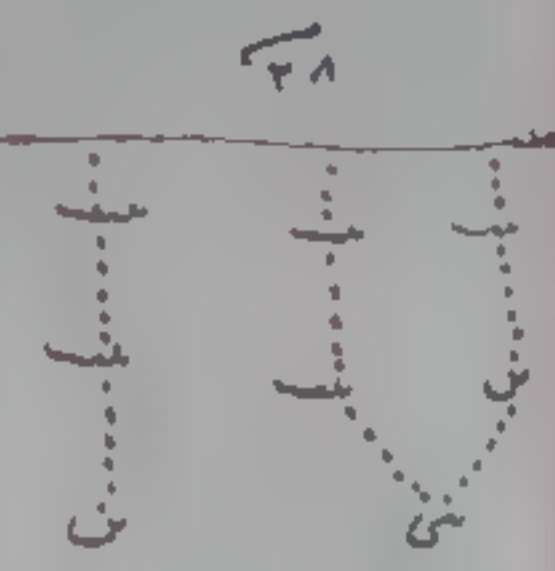
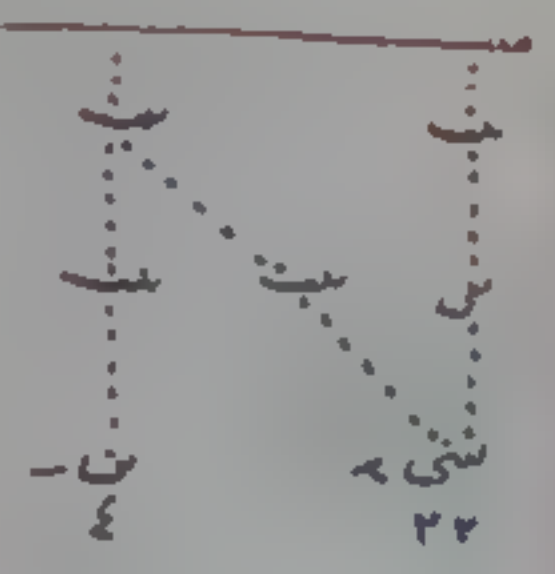
عبد

[illegible]

البنات ثلاث عشرة فعدد رؤسهن اصل المسئلة فكان للابن اثنا عشر
وللبنت واحد واما لم يكن للبنت شريك اعطينا سهمها فوقعها في البطن
التسابع ووجدنا بازاء الابن في البطن الثاني ابناهم في حكم الابناء
الاربعة وبتا في حكم البنات الثلاثين المنزلة الابن فصار مجموع المناء

خمسة فلا يستقيم عليهم اثنا عشر من مائة فمضربا الخمسة فاصل السلسلة حصل
وستون ثم ما اصاب فرع البنت في البطن السابع اعني واحد في المضروب وهو خمسة حصل
خمس فمضرباها اليه ومضرباها ما اصاب الابن اعني اثني عشر في المضروب السابق حصل
ستون وقسمناها على الابن الذي في حكمه الاثني عشر والبت التي بمنزلة الابن اما
الابن ثمانية واربعون والبت اثنا عشر ثم طرنا الى البطن الثالث فوجدنا فيه بازاء الابن
اثنا عشر البنتين وبناتهن ثلث البنت التي قبلها طرنا فوجدنا فيه بازاء البنت ايضا اثنا عشر
بنتا البنتين وبناتهن ثلث البنت التي قبلها طرنا فوجدنا فيه بازاء البنت ايضا اثنا عشر
اثني عشر ما اصاب الابن ثمانية والبت اربعة واعطينا الطائفة الاولى اعني الابن الذي
بمنزلة البنتين والبت التي في حكم البنت التي قبلها ما اصاب الابن اعني ثمانية واربعين فلما
لم تستقم على رؤس الطائفة الاولى اعني الخمسة وكان بينها مائة فمضربا الخمسة
في حاصل الاول اعني خمسة وستين حصل ثلثا عشرة وخمسة وعشرون تقع منها السلسلة
ثم مضربا الخمسة التامة فرع البنت في البطن السابع في المضروب اعني خمسة حصل
وعشرون ومضرباها ما اصاب الابن الذي هو من الطائفة الثانية اعني ثمانية في المضروب
السابق حصل اربعون واعطيناها فروع البطن السابع ومضرباها ما اصاب البنت التي
هي من الطائفة الثانية وهو اربعة في المضروب السابق حصل عشرون واعطيناها
فروع البطن السابع ومضرباها ما اصاب الطائفة الاولى وهو ثمانية واربعون في المضروب
السابق حصل مائتان واربعون فقسماها على الابن الذي بمنزلة البنتين والبت التي
في حكم البنت التي قبلها ما اصاب الابن ستة وستون واعطيناها فروع البطن السابع واما
البنت مائة واربعة واربعون ثم نظرنا الى البطن الرابع ولم يجد فيه اختلافا فاباها البنت
بل وجدناه في البطن الخامس فيه بنت في حكم البنتين وابن هو بمنزلة البنتين فقسماها
ما اصاب البنت السابقة وهو مائة واربعة واربعون اما الابن اثنتان وسبعون فاباها
فروع البطن السابع واما البنت التي في حكم البنتين اثنتان وسبعون ونظرنا الى البطن
التاسع وجدنا فيه بازائها ابنا وبنتا فقسماها عليها ما اصاب الابن ثمانية واربعين
فاباها فروع البطن السابع واما البنت اربعة وعشرون فاعطيناها فروع
في البطن السابع لا يخفى ان العمل بالطريق الثاني اقرب الى الصواب عن الخطا
في الفكر والحساب وقد عرفت انه لا عبرة في تعدد الاصل في هذا الباب
وقد نازعني في شئ متعلق به المولى الفاضل نقطة زاده فجزى بنتا

مكرر



هذه القوتان في المضروب
في السطر

احد الاسماء التي في فرعها
والسبع البنت التي في فرعها

ما جرى ثم مضى ما قبله وانقاده ستفصل كل التفصيل في الصف الثالث
ونبين ما هو سبب البحث وباعث ان ساعدنا الزمان واعان الملك للمنان
شفا علان ابا يوسف لما كان يقسم المال على الفروع اعتبر لجهات في ابدانهم
فبرث جنتين بجهة واحدة وهو نظير لجهات على مذهبه بحيث ان الجنتين
وز الجبهة الواحدة منهن سواء في القسمة فكذا ههنا ولما كان يقسم المال
على الاصول اعتبر لجهات في ابدانهم فبرث بجنتين جميعا من كان من ذوي
الارحام ذاجنتين وبجبهة واحدة من كان منهن ذاجنة واحدة هذه الصورة
فقسماها على يوسف رح يكون بين البنتين والابن اثنا عشر
لان البنتين ذاجنتين فكانتا بنتان من جهة الام
وبنتان اخوان من جهة الاب فكانت بنتان من جهة الاب
بنات وابنا واحدا فيكون ثلثا المال للبنتين اللتين بمنزلة الابن وثلثه للابن
وعند محمد رح يقسم على البطن الثاني الذي هو اول بطن وقع فيه الاختلاف وفيه
ابن مثل الابن وبنتان احدتهما مثل البنتين فصار المجموع كسبع بنات فالسلسلة
بعد رؤسها ثلثان اربعة اسهم ولبنت التي في فروعها تعدد سهمها ولا يخفى بهم
فاذا جعلنا الذكور طائفة في البطن والاثنا طائفة اخرى ودفنا نصيب الابن الى
البنتين اللتين في البطن الثالث اسما كل واحدة منها سهمان واذا دفنا نصيب طائفة
الاثنا الى ابنين بازاين في البطن الثالث لم يستقم عليهم لان نصيبهم ثلثة اسباع
ومن بازاين ابن وبنتان فالمجموع كاربعة بنات وثلثة اسباع والاربعة مائة
فمضربا اربعة التي هي عدد الرؤس فاصل المسئلة وهو سبعة مائة ثمانية
وعشرين ومنها تنفع المسئلة ثم لما كان الابن البنت في البطن الثاني اربعة مضرباها في
المضروب الذي هو اربعة ايضا بلغ ستة عشر فاعطينا كل واحدة من بناته ثمانية
وكذا للبنتين في البطن الثاني ثلثة فاذا مضرباها في المضروب السابق حصل اثني عشر فقسماها
الى ابن بنت البنت ستة منها والى بنتي بنت البنت ستة اخرى فكل واحدة منها ثلثة
فصار نصيب كل بنت في البطن الاخير اربعة عشر ثمانية خمس من جهة ابيها وثلثة
من جهة امها قال الذي يلحق رح وقوله محمد رح في الارحام جميعا وهو اشهر الروايات
عن البخيفة رح **الصف الثاني** وهم الاجداد الفاسدون والجدات الفاسرات
اولاهم بالمرث اقربهم الى الميت سواء كان له قرب من جهة الام او من جهة الاب

فاب الامة اول من ابراهيم الامة ومن ابراهيم الامة وكذا ابراهيم الامة اول من ابراهيم الامة
 وقس على ذلك حال الجذات قال في التحقيق كتاب الامة اول من ابراهيم الامة ومن ابراهيم الامة
 ومن ابراهيم الامة ومن ابراهيم الامة ومن ابراهيم الامة في هذه الصورة
 لانه اقرب الى الميت من غيره اقول قوله كتاب
 الامة اول من ابراهيم الامة صريح اذ اب الامة
 من ذوى الارحام وامة الامة من اصحاب الفرائض
 وقد عرفت ان ذوى الارحام لا يرثون مع وجود واحد من اصحاب الفرائض ولجب
 ان هذا مع كونه كثر على العالم كيف خفي عليه وحمله على قلة الناس في بابا الشورى
 وحمله ايضا عليه بما سبق غه صغير وكبير وان استواء في الدرجة في كان يدل
 الى الميت بوارث اى صاحبة فرضا وعصبة فهو اول من لا يرث اليه به عند
 البعض وهم ابوسهل الفرضى وابو فضل الخفاف وعلي بن عيسى البصري فنديم
 يكون اب الامة اول من اب الامة لانهما وان كانا متساويين في الدرجة لكن الاول
 يدل بصاحبة الفرض التي هي جدة صبيحة اعني الامة والثاني يدل بغيرها هو جد
 فاسد اعني اب الامة الذي لا يرث مع الامة فكانت الامة اقوى قابوها ولا رجحان
 اى لا تنفصل من يدلي بوارث على من لا يدلي به عند البعض الاخير يعني ابا سليمان الجرجاني
 وهو تلميذ الامام محمد بن محمد وابا على البستي فعندما يقسم المال على اب الامة و اب
 اب الامة لثلاث ثلثا لـ اب الامة وثلثه لـ اب الامة قال في فرائض الطودى
 وفرائض التمرتاشي ان الترجيع في المصنف الاول دون المصنف الثاني
 وقال الصدر الشهيد لا يرجع بكونه مدليا الى الميت بوارث بخلاف الاولاد
 لان الترجيع في الاجداد والجدات الفاسدة بالادلة بالوارث بوزن الجعل
 المتبوع تابع لتابعه وهو خلاف المعقول ولا يلزم ذلك في الاولاد فافترقا
 وقال في الفقه السراج لا يرجع المدلي بوارث وقال في الاختيار
 في شرح المختار الادلاء بوارث ليس باولى في اصح الزوايتين لان سبب
 الاستحقاق القرابة دون الادلاء بوارث وقال العلامة الفقيه يوسف بن
 ابي سعيد بن احمد النجستاني في منية المفتي وغنية المفتي عن منية المفتي لا يرجع المدلي
 بوارث وقال صاحب الشرح في هذا الصنيع لان سبب الاستحقاق هو القرابة دون
 الادلاء بوارث وقد قيل عليه وعليه الفتوى وان استواء فيها في الدرجة

في التحقيق من انكار بقاء الامة لانها من اهل البيت
 هذا كما لا يخفى بان ما لنا على ما لا يخفى
 ان المصنفين في الترجيع والتفصيل ما لا يخفى
 على السمع والخط

دبر

وليس فيهم مع الاستواء في الدرجة من يدلي بوارث كتابا بارة الامة وامة اب الامة
 الامة بين الصورة
 اب الامة الامة
 يدلون بهم في
 فان نجد والجدة
 فلا يتصور هناك اختلاف في صفة المدلي به
 ايضا قرايتهم بان يكون كلهم من جانب اب
 كالصورة الاولى او من جانب امة كتاب الامة وامة اب الامة بين الصورة
 فالقسمة حينئذ على ابراهيم اى يحسان يقسم المال عندهم الشرائط
 باعتبار صفات ابدان الفروع للذكور مثل عقد العتقين كما في صورة
 عدم الادلاء بوارث فيجعل المال في الصورةين ثلثا ثلثا لـ اب
 وثالثه لـ الامة قال في شرح المسمى بمعنى مثاله اب الامة وامة اب الامة
 وصورة على الشكل
 الادعاء ولا يخفى ان ادعاء
 يحمل الادعاء لـ الامة
 الى هذا القول ثم اعلم
 والذين في ايراد قوله اكان كلهم يدلون بوارث لكن لا يخفى ان القواب اسقاطه
 من البين اذ في الصورة الثانية التي هي صورة الادلاء بوارث لا يقسم المال على
 ابدان الفروع بل على اهل الخلاف كما يحكى الله تعالى ان يحمل قوله هذا على الادعاء
 فقط به من الصورة
 ماثل في الصورة المزبورة وفي هذه الصورة
 المذكورة نقت وبالملة ان كلام
 لا يخفى عن قلق واضطراب فلهذا
 البحث بمناظرة وسنذكرها شروحا
 استواء الدرجة صفة من يدلون بهم في الذكورة والاثنية كما في المثال هذه الصورة
 التي ذكرناه لادلاء اهل بوارث يقسم المال على اوليها من اختلاف كما في المصنف الاول
 اى يقسم بينهم على ان الذكر نصف نصيب الاثني ثم يجعل الذكر طائفة والا ناث

قول من ان مقتضى صفة من يدلون بهم قولا واحدا
 فليس فيهم مع الاستواء في الدرجة من يدلي بوارث
 الامة بين الصورة
 اب الامة الامة
 يدلون بهم في
 فان نجد والجدة
 فلا يتصور هناك اختلاف في صفة المدلي به
 ايضا قرايتهم بان يكون كلهم من جانب اب
 كالصورة الاولى او من جانب امة كتاب الامة وامة اب الامة بين الصورة

الاطراف الفروع على الاموال بناء على انهم يكونوا اسفل
 في التصدير
 في الصورة الاولى ثلثا لـ اب وثلثا لـ الامة وثلثا لـ اب الامة
 في الصورة الثانية ثلثا لـ اب وثلثا لـ الامة وثلثا لـ اب الامة

ادعاء على الشكل
 الادعاء ولا يخفى ان ادعاء
 يحمل الادعاء لـ الامة
 الى هذا القول ثم اعلم

[illegible]

والنقاد القارية بهذه الصورة
منها الابل اعطيناها فرعيه والرتبه
ولم يبق عليها اذ هو في حكم
وولعوا الامل اعطيناها فرعيه

ثم ضربنا ما اصاب فرع الاب في المرتبة الرابعة
هو ثلثه حصل ستة واعطيناها فرعيه فاما الاب اربعة و
فرعي الـثم في المرتبة الثانية وهو واحد والمضروب التساوي

سما الاب واعد الامر فتنظروا الى المرتبة الثالثة ولم
لامر لاختلاف ابل ويجزاه في المرتبة الرابعة فاعطينا له
فرعيه في المرتبة الرابعة ولم يستعما عليها اذ هما في حكم
واعطينا الواحد الذي اصاب الامر فرعيه في المرتبة

عربيها في الحاصل الأول اعنى الشفعة حصل سبعة وعشرون
شربنا الاربعة التي اصابته الذي هو من جانب الارب في المثلث
ثاني عشر ففى له و ضربنا اثنين اللذين اصابا الامر الذي
المضروب السابق حصل ستة فربها و ضربنا الاثنين

من جانب الامه في المضروب السابق حصل ستة واعدا
عليها التسايع اربعه والامه اثنا وضرها الواحد الذي اص

من اختلاف جهة القراءة
فيكون اصل المسئلة من

انما ان يكون مستوية

[illegible]

ف ف ف
وعلى القول ايمان يتفق
لاصول اوله فيلثالثه
م يرفع الثالثان الى ف

على الاول

انفصافاً

الامهات الاعجابكم لا يخفى مني
اسأل المستفيضة الصور كل من في الصور
في الصور بين الاولين العيان منكم و في الصورة
الاولى الباقية من تشقة

ما كنت ابداه انما اسم الله
وانت امرأة اخرى فقالوا انما
اسم هذا رجل من بني النضير

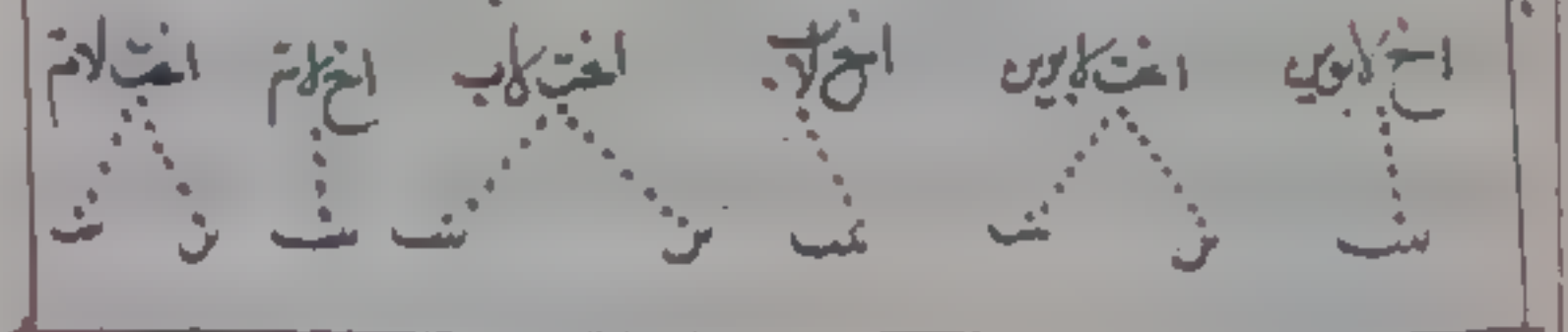
۱۰۰

<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>
<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>	<p>اختلاوین اختلاوین</p> <p>بیت بیت</p> <p>اولی اولی</p> <p>بیت بیت</p>

ومحمد يقسم المال على الاخوت والاخوات مع اعتبار عدد الصروع
والفروع والجهات في الاصول وهو الظاهر من قول ابى حنيفة
رحمته الله فما اصاب كل فريق من تلك الاصول يقسم بين فروعه كما

عليه القوي

في الصف الاول في الصور السابقة يقسم المال على الاصلين اي
الاخوين او الاخوات والاخت ان لم يجزها بالاخت في اصابها
يدفع الى فرعها الاسفل وما اصاب الاخوين فرع الى فرعها الاسفل ايضا
المصنف رح اوردها الا واثار الى قول الامامية فيه قال كذا لا يخفى متفق
بان يكون بعضهم لاب فقط وبعضهم لغيره فقط وثلاثة بنين وبنات اخوات متفرقات
اي ثلاثة بنين لاختوات متفرقات وثلاث بنات لغيرهن **المسألة**



قال المصنف ان يترك الاخوات بالحق ثلاثة
كجارية بنت اخوات

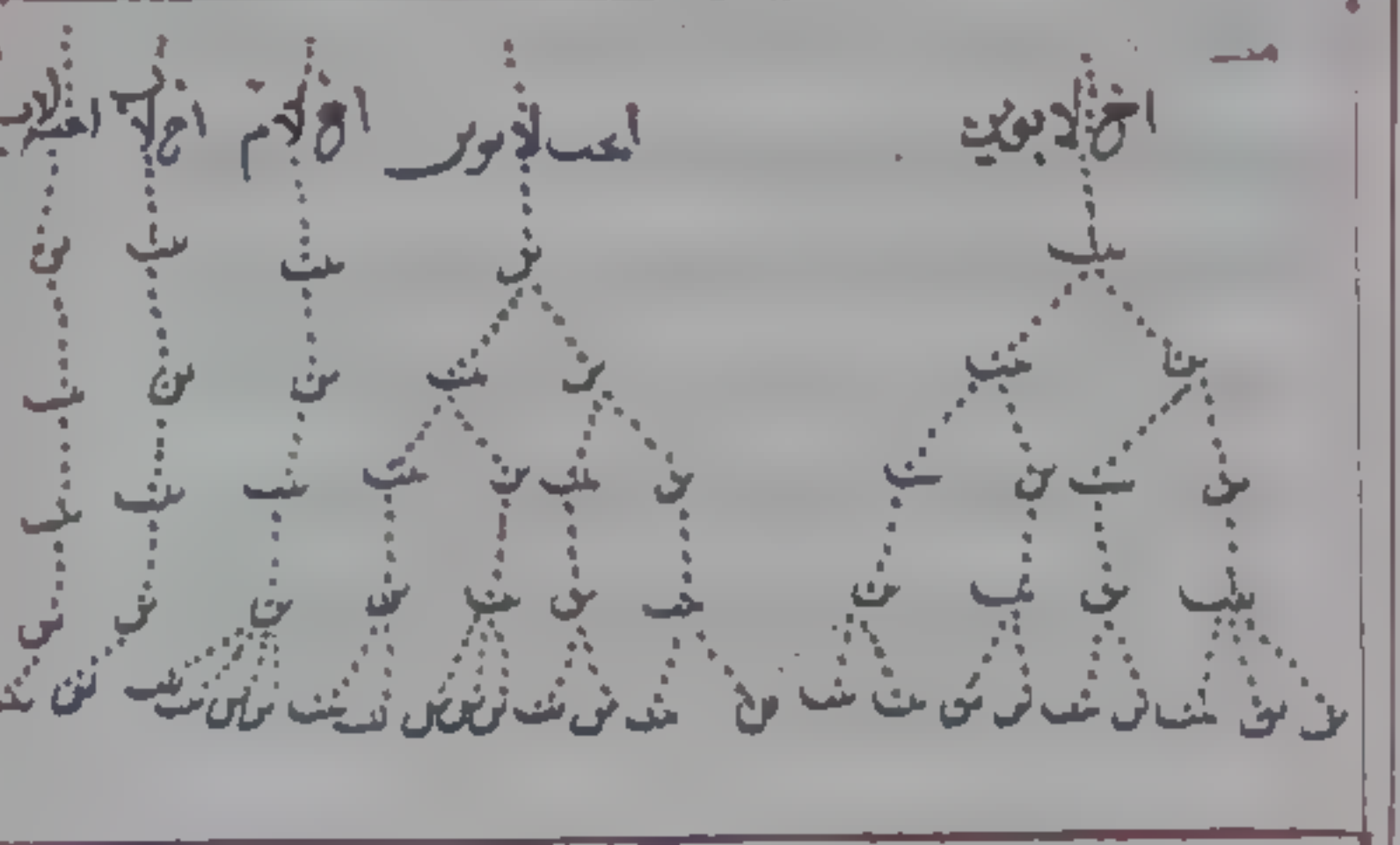
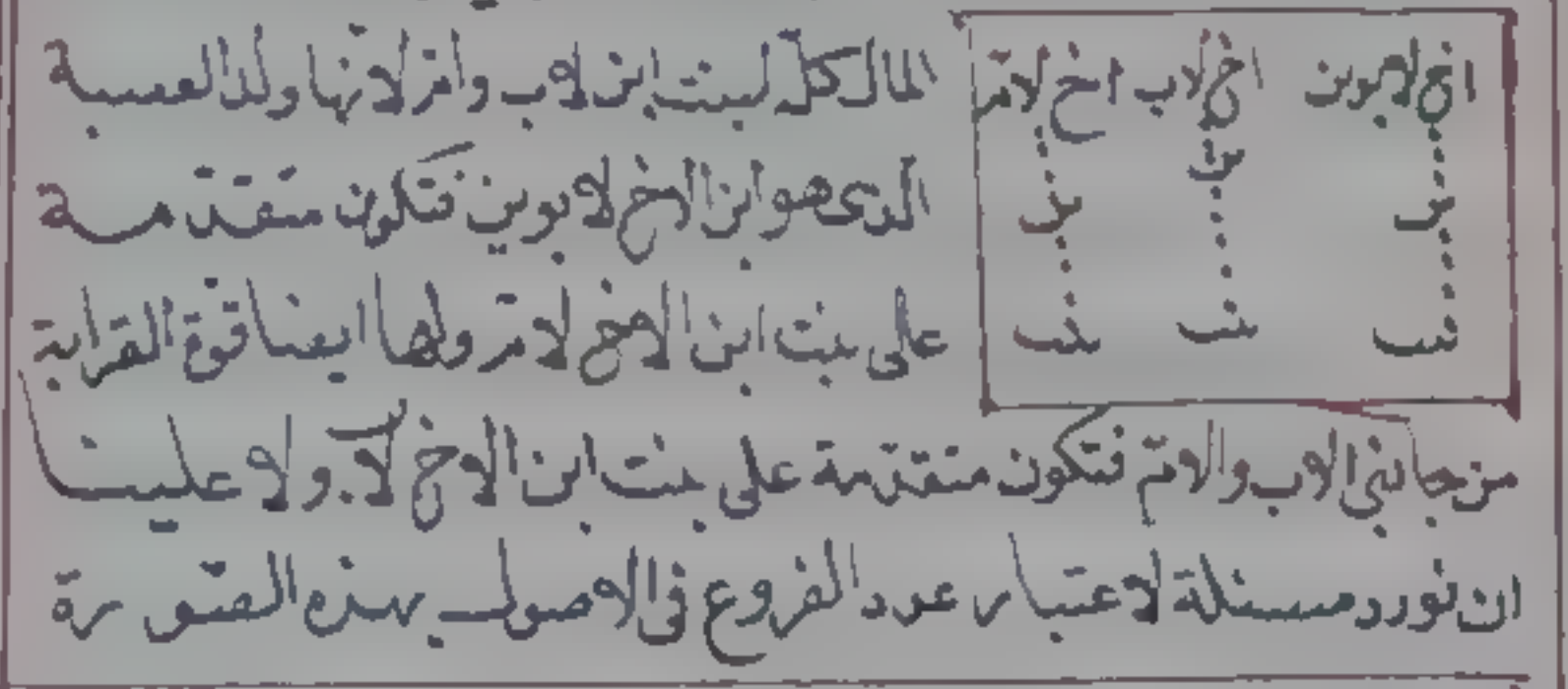
فقد لا يوسف رح يقسم كل المال بين فروع بني الاعيان لقعة قرابة ثم لم يكونوا
يقسم بين فروع بني الاصناف للذكر مثل حظ الانثيين يعني ارباعا او اكثر واخرون من
طوائف الفروع الثلاثة المذكورة اربعة حكما اذ البن بنزلة البنين فيعطي بنت الاخ ربعا
وابن الاخت ربعين وبنت الاخت ربعا فيصح **المسألة** على رأي من اربعة وعند محمد رح
يقسم المال بين فروع بني الاخفاء على السوية اذ لا استواء اصولهم في النسبة اذ اعتبر
عدد الفروع في الاخت لا م صارت كانهما الختان لا م فتأخذ في ثلثي ثلث المال وتأخذ الاخ
لا م ثلثه ثم يتقل فيصيرها الى فروعها ولا يخفى ان اعتبار عدد الفروع في الاخ لا م والآلة
لا م غير مهم الا عند وجود واحد منها لانه اذا اجتمعا فحينئذ يثبت فيقسم استواء بين الفروع
مطلعا على السوية ويقسم الباقي وهو ثلث المال بين فروع بني الاعيان اصابا باعتبار
عدد الفروع في الاصول فيصير بهذا الاعتبار اخ لا بوي كاخين من الابوين فيثبت
اخاها في النصيب وح يكون نصفه اي نصف الباقي وهو الثلث لبنت الاخ وهو نصيب
ابيه الذي هو الاخ ويكون النصف الاخر من ذلك الباقي بين ولدي الاخت لا بويين
لذكر مثل حظ الانثيين باعتبار ايدان الفروع لعدم الاختلاف في اصول هذين النوعين

في العادة يكون قولهم اخي
من بني الاصناف لانه لم يكونوا
ابناء يقسم بين

ولا شئ لفروع بني الوالات لانهم محجورون ببني الاعيان كما سبق ونقص المسئلة
عند محمد رح من شدة ان اصل المسئلة من ثلاثة واحد منها لبني الاخفاء الثلاثة ولا يخفى
عليهم واثنان لبني الاعيان واحد منها لبنت الاخ لا بويين وواحد منها
لا بوي الاخت منها مع بنت الاخت منها وها كذا ثبات لادن الابن
كبنين ولا يستقيم الواحد على الثلاثة لكن بين رؤس بني الاخفاء ورؤس بني

الاعيان

الاعيان مماثلة فصرنا الى الثلاثة في اصل المسئلة وهو ثلاثة ايمان
فصارت تسعة فنقص منها المسئلة كان لبني الاخفاء من اصل المسئلة
واحد صرنا في الثلاثة فكان ثلاثة فلكل واحد منهم واحد وكان لبني الاعيان
اثنان صرنا في الثلاثة فحصلت تسعة ففصلنا منها ثلاثة الى بنت الاخ واثنين الى بنت الاخت
واحد الى بنت الاخت ثم اعلم انه ان لم يكن فروع بني الاعيان ووضع مكانهم فروع بني
الاعيان يعمل بما عمل عند وجودهم ثبوت وان لم يكن فروع بني الاعيان ايضا يقسم
كل المال بين فروع بني الاخفاء للذكر مثل حظ الانثيين عند اب يوسف
وعند محمد اذ لا م ولو ترك ثلاث بنات بني اخوة متفرقين بهن الصورة



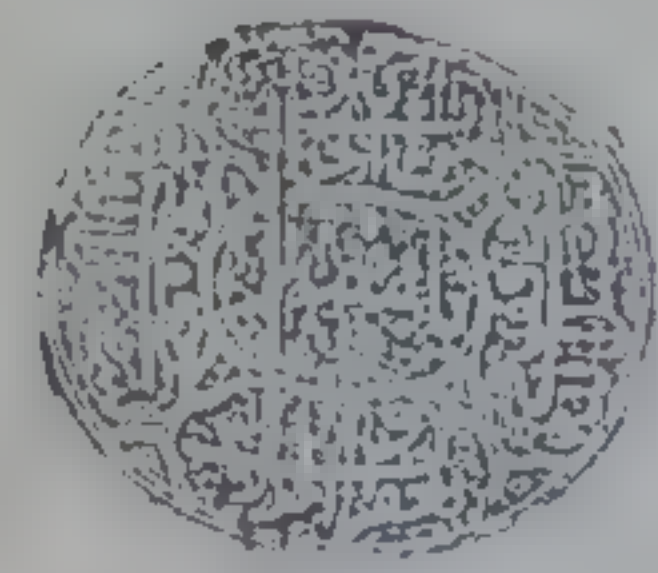
اعلم ان الاخ والاخت لا بويين بالاخ لا بويين فكان فرع كل
واحد منها محجوران وان عدد فروع الاخ لا م يعتبر في الاخ لا م وكذلك
عدد فروع الاخت لا بويين يعتبر فيها وكذلك عدد فروع الاخ لا بويين
يعتبر فيه فيصير الاخ لا م بمنزلة اربعة اخوة والاخت لا بويين بمنزلة تسع
اخوات والاخ لا بويين بمنزلة تسعة اخوة ولما كانت الاخوات
تسعا كان تسعة اخوة بمنزلة ثمانية عشرة اخا فصار بمجموعة الاخوات

سبع وعشرين ولما كان الاخ لا م الذي هو ملج الفرض اكثر من واحد ما فيه
 ثلثا ولا فرض الاخر والاخر لا يبين ان الاخر عصبية والآخر يعقبها الاخر فصا
 اصل المسئلة ثلثة ولما كان من الاربعة من الاربعة واثنان لسبع وعشرين لفتا الواحد
 لا يستقيم على عدد من الاخوة لانه على مائة مائة وكذلك الاثنان لا يستقيم على عدد
 رؤس الاخوات لا يبين بل يبين مائة مائة ولما كان بين الرؤوس مائة مائة ضربها العن
 في الاخرى حصل مائة مائة وثمانية ثم ضربها في اصل المسئلة اعني ثلثة حصل ثلثة مائة
 واربعة وعشرين ثم ضربها في نصيب الاخوة لانه من اصل المسئلة في المضروب اربعة مائة وثمانية
 حصل مائة وثمانية اعطياها اياهم وهي مستقيمة على عدد رؤسهم وضربها في نصيب الاخوة
 من اصل المسئلة ايضا في المضروب السابق حصل مائة مائة وستة عشر فمماها على تسعة
 اخوة لا يبين وتسع اخوات لا يبين للذكر مثل حظ الانثيين فاصاب منها مائة مائة واربعة
 واربعون تسعة اخوة واثنان وسبعون منها تسع اخوات ثم اردنا ان نقسم ما تسعة
 اخوة وهو مائة واربعة واربعون على الابن والبنات الذين هما اربعة الاخوة في البطن
 الثاني الذي هو اول البطن وقع فيه الاختلاف فلما كان عدد فروع الابن وهو تسعة
 مقبلا في الابن وعدد فروع البنات وهو اربعة في البنات صار الابن بمنزلة خمسة ابناء للبنات
 بمنزلة اربع بنات ولما كانت البنات اربع بمنزلة اربع بنات صار مجموع ابناء سبعة فوجرونا
 ما اصاب تسعة اخوة وهو مائة واربعة واربعون وبين عدد رؤس سبعة ابناء
 مائة مائة فحفظنا عدد رؤسهم وارادنا ايضا ان نقسم ما اصاب تسع اخوات وهو
 اثنان وسبعون على البطن الذي هو اول البطن وقع فيه الاختلاف من ربت فلما
 كان عدد فروع الابن وهو مقبلا في الابن وعدد فروع البنات وهو خمسة مقبلا في
 البنات صار الابن بمنزلة ابناء والبنات بمنزلة خمس بنات ولما كان البنات خمسة
 صار ابناء اربعة بمنزلة ثمانية بنات فصارت مجموعة البنات ثمانية عشر فوجرونا
 بين ما اصاب تسع اخوات وهو اثنان وسبعون وبين عدد رؤس مائة مائة ايضا
 فحفظنا عدد رؤسهم ثم وجرونا بين الرؤوس المأخوذ من مائة مائة ضربها العن
 في الاخرى حصل احدى وتسعون ثم ضربها في ذلك الحاصل في الحاصل الاول اعني ثمانية
 واربعة وعشرين حصل تسعة وعشرون الفا واربعة مائة واربعة وثلاثون
 ومنها تقسم المسئلة ثم ضربها ما اصاب الاخوة لانه وهو مائة وثمانية
 من الحاصل الاول في المضروب اعني احدى وتسعين صار الحاصل تسعة الاف

وثمانمائة

وثمانمائة وثمانية وعشرون اعطياها اياهم ثم اعطيا فروعهم الاربعة على التسوية
 فاصاب كل واحد منها الفا واربعة مائة وسبعة وخمسون وضربنا ما اصاب تسعة
 اخوة لا يبين وهو مائة واربعة واربعون في المضروب السابق حصل ثلثة عشر
 الفا ومائة واربعة فاصاب منها الابن الذي بمنزلة ابناء الخمسة تسعة الاثن
 وثلاثمائة وستون والبنات التي بمنزلة البنات سبعمائة واربعة واربعون ثم اردنا
 ان نقسم ما اصاب الابن الذي بمنزلة ابناء الخمسة على البطن الثالث الذي
 وقع فيه الاختلاف من ابن وبنات ولما كان عدد فروع الابن وهو ثلثة مقبلا
 في الابن وعدد فروع البنات وهو اثنان مقبلا في الابن بمنزلة ابناء الثلاثة
 والبنات بمنزلة البنات فاصاب من تسعة الاف وثلثمائة وستين سبعة الاف
 وعشرون ثلثة ابناء واصاب منها الفا وثلثمائة واربعون البنات للذكر
 مثل حظ الانثيين ثم اعطينا سبعة الاف وعشرين من في البطن الخامس من
 الابن والبنات للذكر مثل حظ الانثيين فاصاب كل واحد من الابن الف الف
 وثمانمائة وثمانية واصاب البنات الف واربعة مائة واربعة واربعة الف
 وثمانمائة واربعون من هو في البطن الخامس من الابن والبنات للذكر مثل حظ
 الانثيين اما الابن القسمة ستون واصاب البنات سبعمائة وثمانون
 وارادنا ان نقسم ما اصاب البنات التي بمنزلة البنات اربع وهو ثلثة
 الاثني وسبعمائة واربعة واربعون على البطن الثالث الذي وقع فيه الاختلاف
 من ابن وبنات فلما كان عدد فروع في الاختلاف من لبن البنات وهو اثنان
 ايضا مقبلا في الابن اثنان واربعة واربعة واربعة واربعة الف
 ومائتان وثمانية واربعة ثم اعطى الفا واربعة مائة وستة وتسعون
 من هو في البطن الخامس من الابن مناصفة فاصاب كل واحد منها الف
 ومائتان وثمانية واربعون واعطيا الفا ومائتين وثمانية واربعة
 من هو في البطن الخامس من البنات مناصفة فاصاب كل واحد منها
 ست مائة واربعة وعشرون وضربنا ايضا ما اصاب تسع اخوات وهو اثنان
 وسبعون في المضروب السابق اعني احدى وتسعين حصل ستة الاف
 وخمسمائة واثنان وخمسون فاصاب منها الابن الذي بمنزلة ابناء الاربعة
 اربعة الاف واثنان وثلاثون واصاب البنات التي بمنزلة البنات

ثم اعطى الف الف واربعة مائة وستين



في أصل المسئلة حصل ثلثائة واربعون وعشرون ثم ضربنا الوصل الذي أمنا الأخيرة
 لاهم في المضروب الذي هو مائة وثمانية حصل ثمانية اعطيناها اباهاهم وضربنا
 الذين اصابا سبعة وعشرين في المضروب السابق حصل مائتان وستة عشر قسمناها
 على اربعة فلوحة وتسع احوال المذكور مثل خط الاثنين فاما ستمائة واربع واربعون
 تسعة لخرة واثنان وسبعون منها تسع احوال ثم نظرنا الى البطل الاول ولم نجد
 فيه اختلاف في ابناء الاخوة ولا في ابناء الاخوات بل وجدنا في البطل الثاني ابناء اخوة
 خمسة ابناء واربع بنات ونزلنا البتة الاربع منزلة الابنين فكان الاجزاء سبعة
 دفعا اليهم ما اصاب الاخوة وهو مائة واربع واربعون ولا تستقيم على رؤسهم
 بل كان بينهم مائة فحفظنا عدد رؤسهم ونجدنا ابناء الاخوات اربعة ابناء
 وخمسينات وجعلنا الاجزاء الاربعة في حكمة البتة الثاني فكانت البنات ثلثة
 عشرة دفعا اليهم ما اصاب الاخوات اثنان وسبعين ولم يستقم على رؤسهم
 بل كان بينهم مائة فحفظنا عدد رؤسهم ايضا ثم لما وجدنا في الرؤس
 الماخوذتين مائة ضربناها في حاصل الاول اعني ثلثة مائة واربع وعشرين
 حصل تسعة وعشرون الفا واربع مائة واربعون ومنها تصح المسئلة
 ثم ضربنا المائة والثمانية التي اصابت الاخوة في المضروب الذي هو واحد وتسعون
 حصل تسعة آلاف وثمانمائة وثمانية وعشرون اعطيناها اباهاهم ثم دفعا
 اليهم وعلم في البطل الخامس على التسوية اصاب كل واحد الفان واربع مائة
 وسبعة وخمسون وضربنا المائة والاربعة والاربعة التي اصابت البنات السبعة
 في المضروب السابق حصل ثلثة عشر الفا ومائة واربع قسمناها على ابناء السبعة
 الابناء الذين هم في الحقيقة خمسة ابناء واربع بنات المذكور مثل خط الاثنين فاما
 الابناء تسعة آلاف وثلثمائة وستون فجعلناهم طائفة فاما البتة ثلثة الاف وسبعمائة
 واربع واربعون وجعلناهم طائفة ثانية وضربنا الاثنين والسبعين التي
 اصابت ثلاث عشرة بنتا في المضروب السابق حصل ستة الاف وخمسمائة واثنان
 وخمسون قسمناها على ثلاث عشرة بنتا هن اربعة ابناء وخمسينات في الحقيقة
 فاما البنات اربعة الاف واثنان وثلثون فجعلناهم طائفة ثالثة واصاب البنات
 الفان وخمسمائة وعشرون وجعلناهم طائفة رابعة ثم قسمنا ما اصاب
 الطائفة الاولى وهو تسعة الاف وثلثمائة وستون على الابناء الثلاثة والبنتين

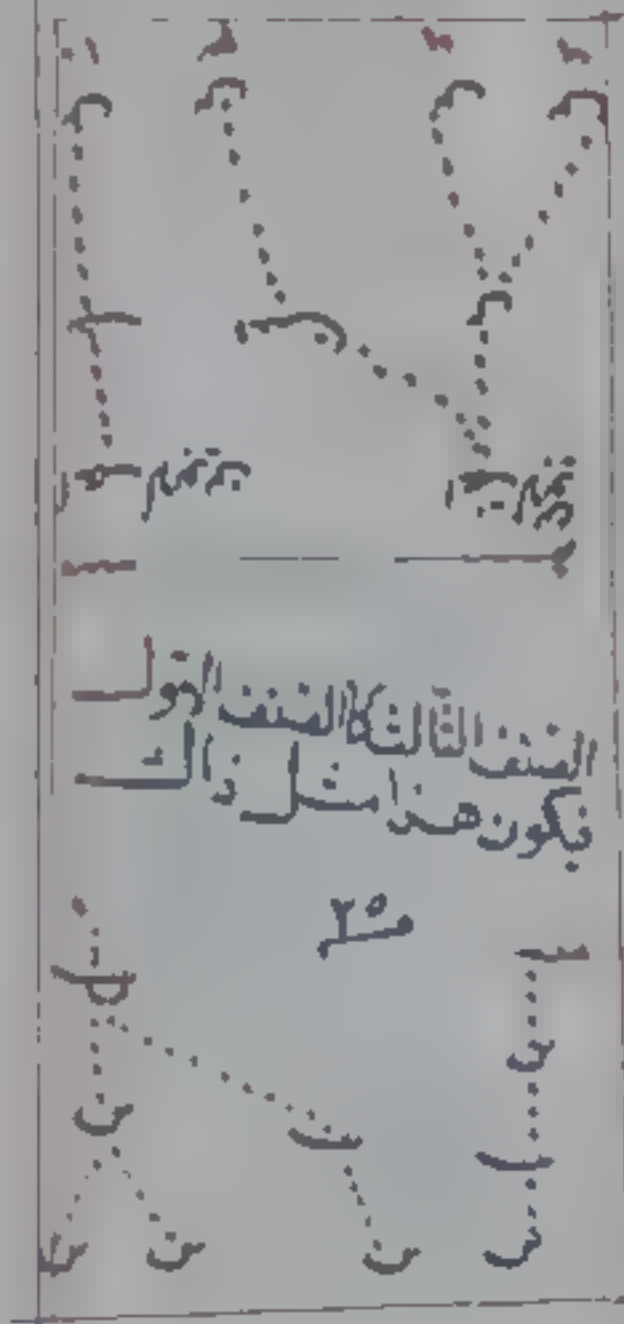
الذين

في أصل المسئلة حصل ثلثائة واربعون وعشرون ثم ضربنا الوصل الذي أمنا الأخيرة

الذين بازاء الطائفة الاولى في البطل الثالث المذكور مثل خط الاثنين اما البنات
 سبعة الاف وعشرون واعطيناها الابنين والبت الذين هم بازاءهم في البطل الخامس
 المذكور مثل خط الاثنين فكل واحد من الابنين الفان وثمانمائة وثلثمائة واربعة
 واصاب البنتين الفان وثلثمائة واربعون واعطيناها الابن والبت الذين هما بازاء البنتين
 في البطل الخامس المذكور مثل خط الاثنين اما الابن الف وخمسمائة وستون والبت سبعمائة
 وثمانون وقسمنا ما اصاب الطائفة الثانية وهو ثلثة الاف وسبعمائة واربعون
 على الابنين والبنتين الذين هم بازاء الطائفة الثانية في البطل الثالث المذكور مثل خط
 الاثنين اصاب الابنين الفان واربع مائة وستة وتسعون واعطيناها الابنين
 الذين هما بازاء البنين في البطل الخامس فكل واحد منهما الف ومائتان وثمانية
 واربعون واما البنتين الف ومائتان وثمانية واربعون واعطيناها بازاء
 البنتين في البطل الخامس فكل واحد منهما ستمائة واربع وعشرون
 وقسمنا ما اصاب الطائفة الثالثة وهو اربعة الاف واثنان وثلثون على
 الابنين والبنتين الذين هم بازاء الطائفة الثالثة في البطل الثالث المذكور مثل
 خط الاثنين اصاب الابنين الفان وستمائة وثمانية وثمانون واعطيناها الابن
 والبت الذين هما بازاء البنين في البطل الخامس المذكور مثل خط الاثنين فكل واحد
 الف وسبعمائة واثنان وتسعون والبت ثمانمائة وستة وتسعون فاصاب البنتين
 الف وثلثمائة واربع واربعون واعطيناها الابن والبت الذين هما بازاء البنتين
 في البطل الخامس المذكور مثل خط الاثنين فاما الابن ثمانمائة وستة وتسعون والبت
 اربع مائة وثمانية واربعون وقسمنا ما اصاب الطائفة الرابعة وهو الف وخمسمائة وعشرون
 على الابناء الثلاثة والبنتين الذين هم بازاء الطائفة الرابعة في البطل الثالث المذكور مثل خط
 الاثنين واما الابناء الف وثمانمائة وتسعون واعطيناها الابناء الثلاثة الذين هم بازاء البنات
 في البطل الخامس على التسوية فكل واحد منهم ستمائة وثلثون واصاب البنتين ستمائة وثلثون واعطينا
 البنتين اللتين هما بازاء البنين في البطل الخامس فكل واحد منهما ثلثمائة وستة وعشرون
 ان لا بأس علينا ان نقول هذا الكلام لان المقام من نزول الاقدام فاعلم اننا اذا جازعنا بن
 بنت الاخ لا يوين وابن بنت الاخ لا يوين وابن ابن الاخ لا يوين هذه المقصورة
 اخ لا يوين اخ لا يوين اخ لا يوين يكون اصل المسئلة من خمسة
 بن بن بن بن بن لا تليس فيهم صاحب الفوض

في أصل المسئلة حصل ثلثائة واربعون وعشرون ثم ضربنا الوصل الذي أمنا الأخيرة

في أصل المسئلة حصل ثلثائة واربعون وعشرون ثم ضربنا الوصل الذي أمنا الأخيرة



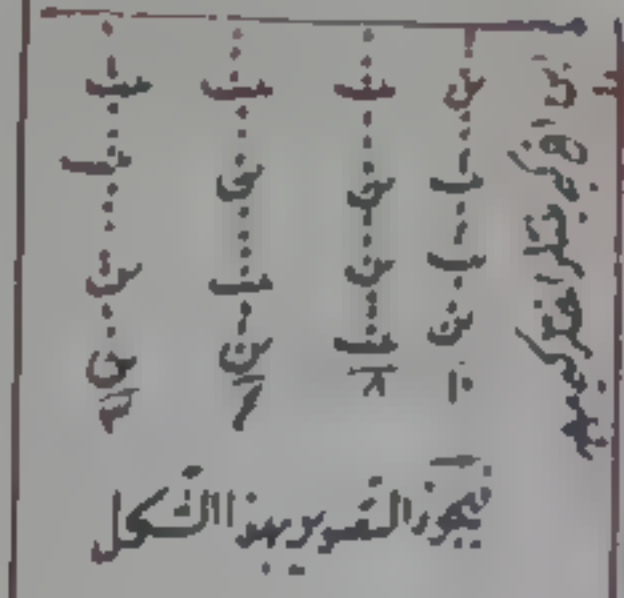
فان الاخ عتبة ويعقب الاخوين ولما كان عدد الفروع يعتبر في اصل هذه
 يكون الاخ الثانية اثنين ولما كانت الختان بنزلة الاخوات الثلاثة يكون الاخ
 بنزلة الاخين فيكون المجموعة كخمس اجزاء فيكون اصل المسئلة من عدد الرؤس
 اثنى عشرة اثنان منها للاخ والثلاثة للاختين اللتين بنزلة الاخوات الثلاثة
 اصاب الاخ يعطى في فرع النساء ولما كانت الاخوات الثلاثة يعطى في فرع الوافقة في البطون
 الثاني الذي وقع فيه الاختلاف من بنت وابن لكن لما كان عدد فرع الابن يعتبر في الابن
 صار الابن بنزلة الابنين الذين هما بنزلة الابن الاربع صار المجموع كخمس اثنان فيكون
 اصل المسئلة وهو الثلاثة وعشرين عدد رؤس اثنا عشر مبلية ضربها عدد رؤس
 فاصل المسئلة حصل خمسة وعشرون منها تم المسئلة ثم ضربها بما اصاب فرع الاخ
 من اصل المسئلة وهو اثنا عشر في المضروب اعني خمسة حصل عشرة واعطيناها فروع ثم
 ضربنا ما اصاب الاخوات الثلاثة وهو الثلاثة عشر في المضروب حصل خمسة عشر وقسمنا ما اصاب
 في البطون الاول اعني البنت والابن الذي بنزلة البنين لانه كمثل هذا لا ينشئ فاصلا
 ابين اثني عشر والبنت ثلاثة فاصلا البنت يكون لفرعها وما اصاب الابن يكون لفرعها
 وايضا ان تنوهم من هؤلاء عدد الفروع يعتبر في الاصول انه يجعل الاخ الاخ
 لاجون التي فرعها واحد طائفة والاخت لاجون التي فرعها اثنان طائفة اخرى فانه
 يلزم ان يكون الاثنان من اصل المسئلة للاخ والواحد للاخت التي فرعها اعني الابنين
 على نهج الاستقامة فيكون اصل المسئلة الصحيح خمسة وليس كذلك لان الاخ
 لاجون طائفة واحدة سواء كان فرع كل واحدة منهم واحد او فرع بعضهم اكثر
 فاني لما قلت بجواب السائل واددت ان ارفع الجواب من بيده قلتم الفتوى
 وعليه رد الفتوى شيخ الاسلام يحيى بن زكريا طاب الله بقاءه بواسطة ابن اخيه
 المولى الفاضل على الرضائي قد دخلت معه دار شيخ الاسلام ورايت جمعا كثيرا
 قاعد من منهم ابن اخيه اسمعيل بك والمولى بلبل زاده والمولى خالي زاده عبد
 الرحمن والمولى الفاضل نقطة زاده فلما راوا المولى المزبور عليا الرضائي قاموا
 وافلوا عليه فجلسنا معهم فقال المولى على الرضائي في اثناء الكلام للمولى
 نقطة زاده ما تقول في تاليفه مسيرا الى قال لا يدخل الحمام فاجاب المولى
 عبد الرحمن على الفور بان كتاب الهداية ايضا لا يدخل الحمام الظاهر لو سئل
 احد في الحمام ولم يكن مستحضرا فاد اخرج منه ونظر في تاليفه يجب على الفور

بجواب

ذكرت في هذا الكتاب طائفة واحدة على

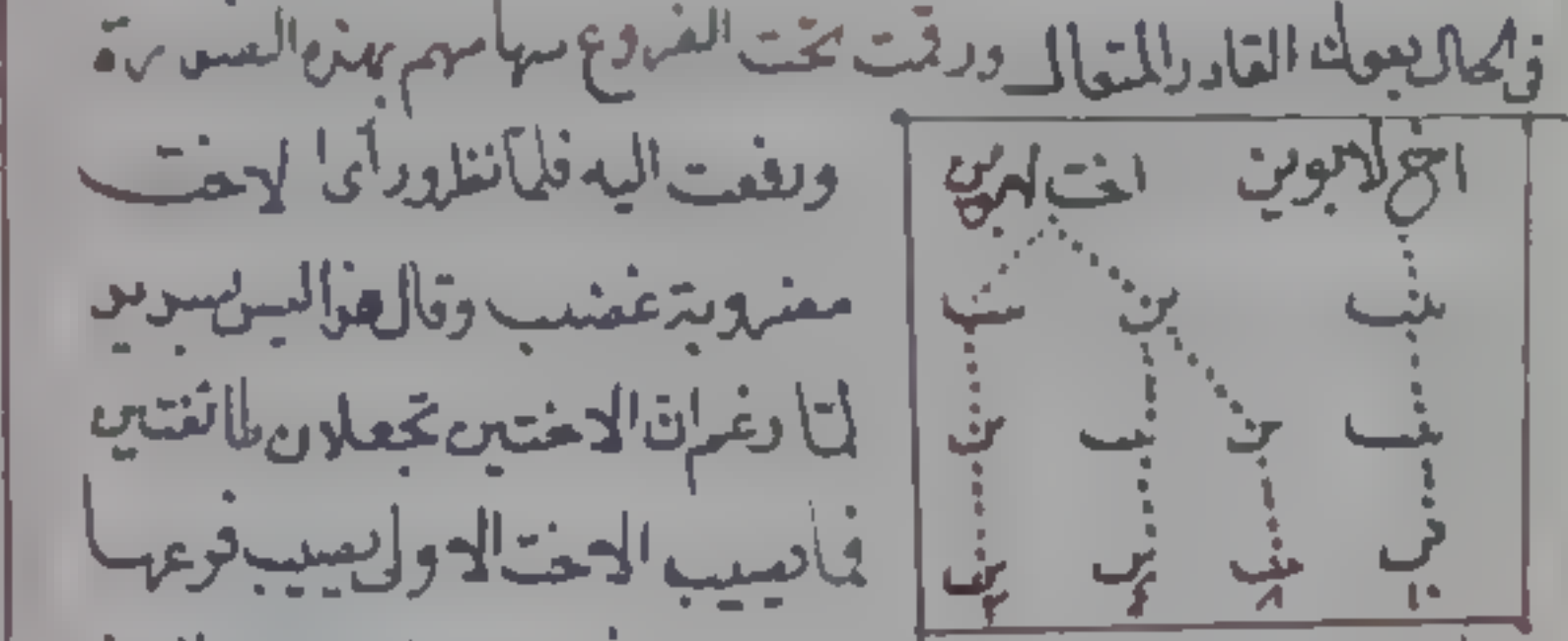
بعضه من هذه المسئلة

اذ كان الصنف الثالث كالصنف الاول
 يكون هذه الصورة مثل تلك الصورة

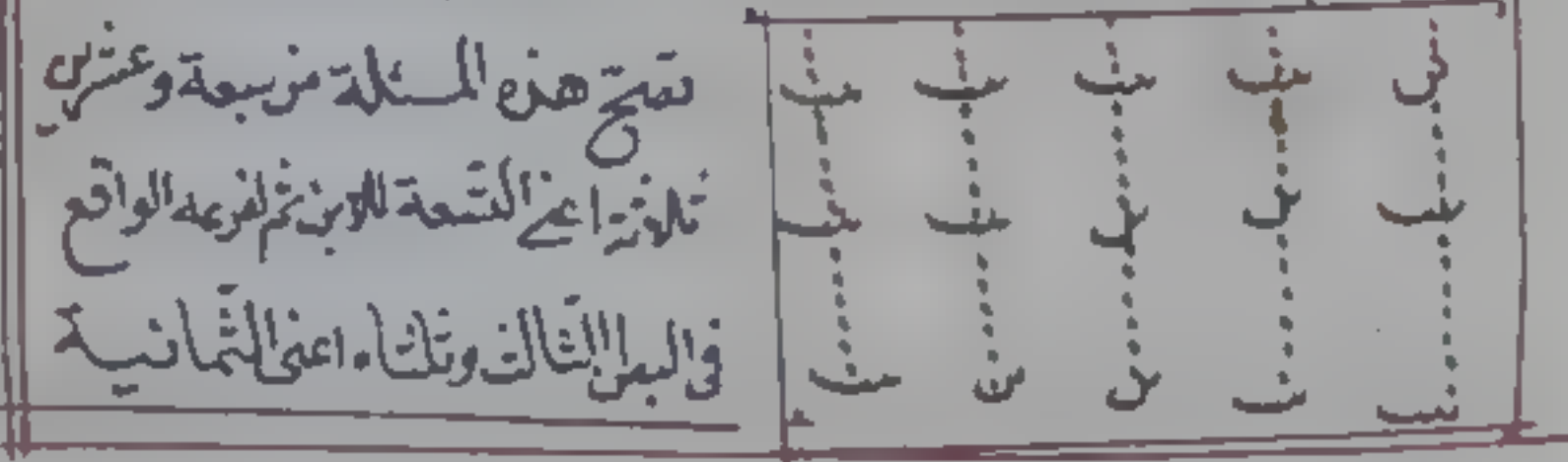


فيكون تصوير هذا الشكل

بجواب سائر كتب الفن ولما سمع المولى المزبور نقطة زاده هذا الكلام اخذ في اخذ الرداءة
 والقلم فكتب وكتب هذه الصورة
 التي اخذت القلم من يد الشريف
 الاخ الاول واوصلت فرعها
 الى الاخ الثانية وصحفت

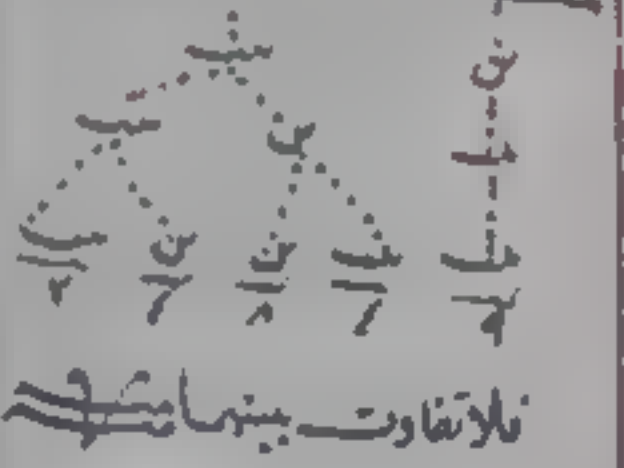


في حال يعول القادر المتعال ودرت تحت الفروع سهاهم هذه الصورة
 ووقفت اليه فلما نظروا الى الاخ
 مضروبة غضب وقال هذا ليس بسديد
 لما وغم ان الاخين يجعلون طائفتين
 فما يصيب الاخ الاول يصيب فرعها
 وما يصيب الاخ التي فرعها اثنان يصيب فرعها في البطون الاول اعني
 الابن والبنت المذكورين فاصيب الابن في فرع الوافقة وما
 يصيب البنت في فرع الوافقة ليس كذلك بل يجعل الاخ التي فرعها اثنان
 طائفة واحدة ولما كان الاخ وتراما للاخ كالاخين فيصير الاخ والاخت
 كخمس اجزاء فيكون اصل المسئلة من خمسة اثنان فيكون للاخت دفعا
 الثلاثة الى الابن الذي في حكمه اربع بنات والبنت والبنت ولم تستقم على رؤس
 اعني خمسة ضربها خمسة في اصل المسئلة التي هي خمسة ايضا حصل خمسة وعشرون
 ثم ضربنا الاثنان الذين اصابا الاخ في المضروب اعني خمسة حصل عشرة اعطيناها
 الاخ ثم فرعها وضربنا الثلاثة التي اصابها الابن الذي في حكمه اربع بنات والبنت
 في المضروب السابق حصل خمسة عشر فاصاب الابن اثني عشر والبنت
 ثلثه فاصاب الثلاثة التي فرع البنت ودفعا الاثنى عشر الى الابن والبنت اللذين بارأى الابن
 اثنان في فرعها وفي فرعها البنت والبنت اربعة ودفعاها الى فرعها اعني الابن
 فخرى بيننا بجواب ان قلت ليس الصنف الثالث كالصنف الاول ولما صرح في جميع
 الفن بانه يقسم المال على اول بطون اخلاف كما في الصنف الاول وكتب هذه الصورة

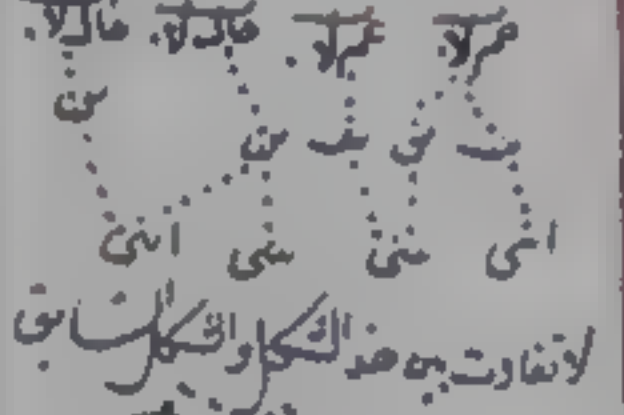


التي هي على زعمهم من خمسة عشر
 ستة لاجون ستة لاجون ستة لاجون
 ابن الاخ واربعة لاجون ستة لاجون
 واثنا لاجون ابن ستة لاجون
 واثنا لاجون ابن ستة لاجون
 مولى المزبور جمع عن ابي ما كنت متسكرا
 وتفضل صورا كثيرا ولا تفتاوت بينهما
 فطابقا

ولم يوردنا الصورة المذكورة بهذا الشكل

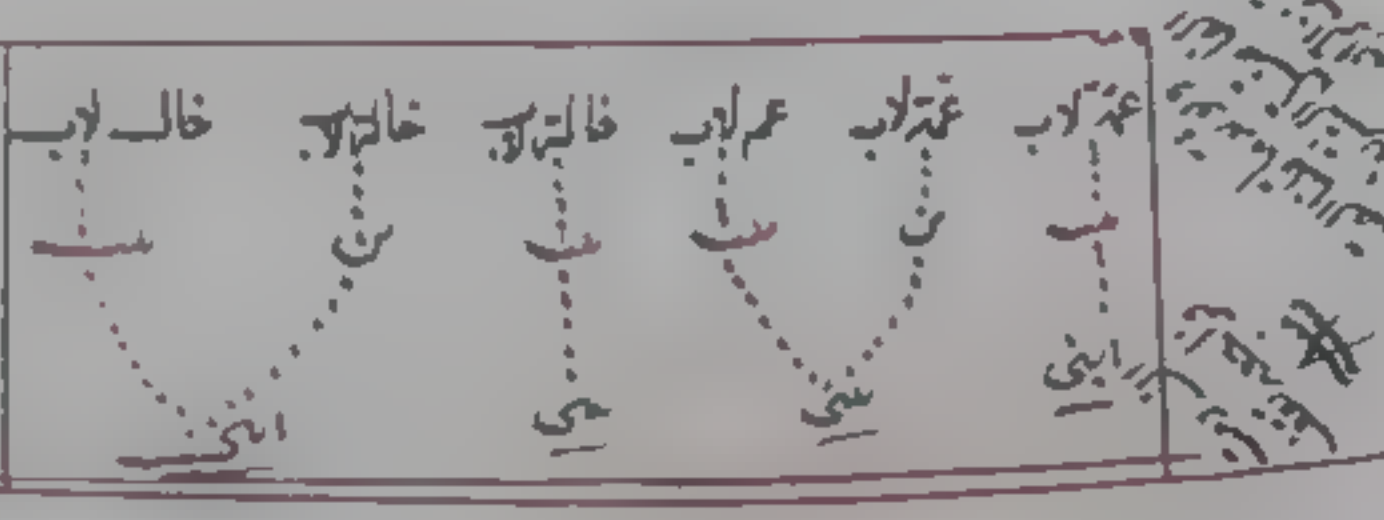


فلا تفتاوت بينهما



لأنه قد وجد هذا الشكل في الكتابين

الذي هو في كتاب الاخوين في الاخين
 والآخر في كتاب الاخين في الاخين



وغيره ما لا يخفى العوض الاول
 والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس
 والسابع والثامن والتاسع والعاشر

احزاب
اخلاص
اخلاق
اخلاق

بن
بن
بن
بن

بن
بن
بن
بن

ف

من الحاشیہ
اولیٰ و نقضہ
ن

اختلاف باختلاف احوال و باختلاف احوال و باختلاف احوال و باختلاف احوال و باختلاف احوال

الوادی

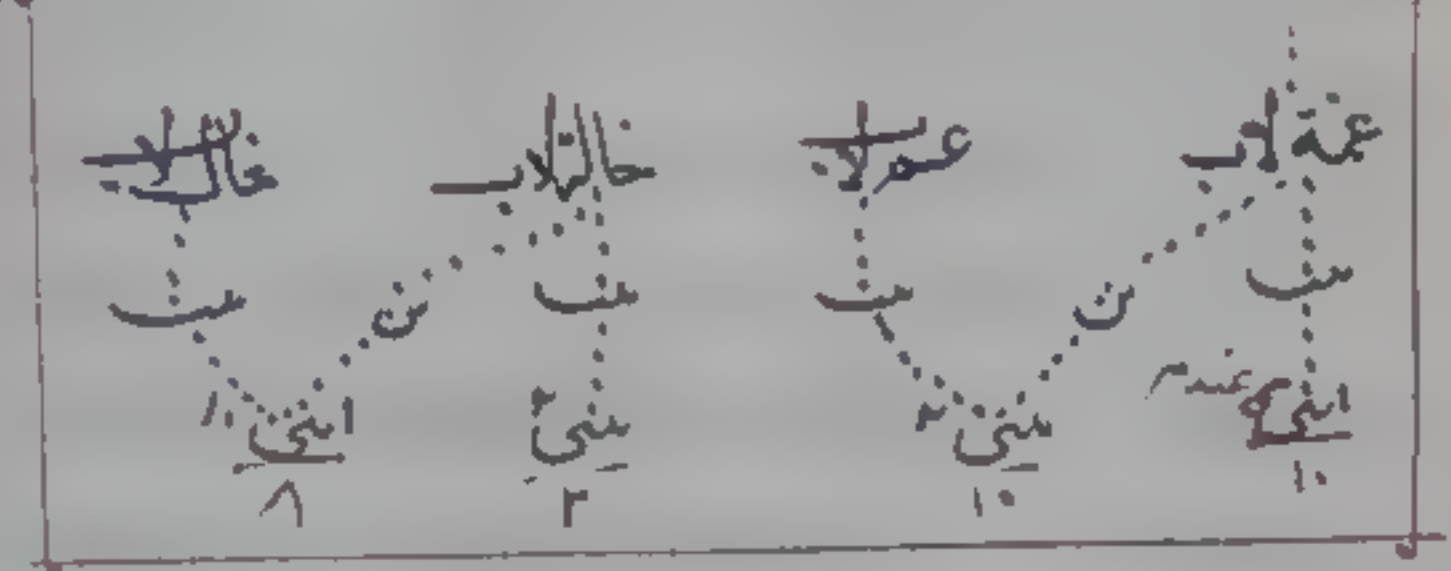
قول لا جتماع عند عدم ولد العصبية فيلسه واذا كان فلا جتماع فيه
 ان بعض المتأخرين رجح ولد العصبية على ذوق رحمه قوة القرابة وان كان
 هذا خلافا لظاهر الرواية فنفذ ذلك البعض بنت العم لاب اولي
 من ابن التمة لابوين قيل اختار عاد الذين في فصوله هذا المنهج متابعه
 الشمس الائمة السرخسي اقول عبارة عاد الذين غير عبارة صاحب
 الفرائض العثمانية وهي هذه ان كان احدها ولدا لوارث والاخر
 ذا القرابتين اختلفوا فيه والتعظيم ان ذا القرابتين اولي مثاله بنت
 ابن عم لاب وابن ابن عم لاب وانما الثاني اولي في التعظيم انتهى والمراد
 من ذي القرابتين من يدلي بقرابة الاب لا غير بقرينة المثال
 وسيصرح به الفري بقله ويعتبر فيلسه قوة القرابة ثم ولد العصبية وان
 استواء في القرب بحسب الذرجة في القرب بحسب القف مع اتحاد حيز
 قوايتهم بان يكون الكل من جهة الميت قال الفاضل الشريف او من جهة
 امه اقول لا يتصور ولد العصبية في جملة الامم انما اذا اختلف حيز
 القرابة لا اعتبار ولد العصبية كالا اعتبار للقوة كما يحكي بعيد هذا
 فولد العصبية اولي بمن لا يكون ولد العصبية ولا يتصور ههنا ولد صاحب
 الفرض بنت العم وابن التمة كلاهما لاب وام اولاب المال كلمة ليست
 العم لانها ولد العصبية اذ العم لاب وامه والعم لاب من العصبية
 دون التمة فانها من ذوى الارحام وان استواء في القرب وكان غير ذواتهم
 مختلفا بان كان بعضهم من جانب الاب وبعضهم من جانب الام فلا اعتبار
 حينئذ لقوة القرابة ولا ولد العصبية في ظاهر الرواية فلا يكون
 ولد التمة لاب وام اولي من ولد الخال لاب وولد الخالة لاب
 وولد الخالة لام لعدم الاعتبار لقوة القرابة وكذا لا يكون بنت العم
 لاب وام اولي من بنت الخال او الخالة لاب وام لعدم الاعتبار للتولد
 من العصبية لكن الثلثين لمن يدلي بقرابة الاب لقيامهم مقامه
 ويعتبر فيلسه فيما بين المدلين لقرابة الاب مع التساوي في الدرجة
 قوة القرابة ثم ولد العصبية اي تولد من العصبية لانهم بالنظر
 اليهم متحدون في الجهة فكان المال حقهم فقط فترجح قوة القرابة

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب
 وولد الخال لاب وولد الخالة لاب
 وولد الخالة لام لعدم الاعتبار لقوة القرابة وكذا لا يكون بنت العم لاب وام اولي من بنت الخال او الخالة لاب وام لعدم الاعتبار للتولد من العصبية لكن الثلثين لمن يدلي بقرابة الاب لقيامهم مقامه ويعتبر فيلسه فيما بين المدلين لقرابة الاب مع التساوي في الدرجة قوة القرابة ثم ولد العصبية اي تولد من العصبية لانهم بالنظر اليهم متحدون في الجهة فكان المال حقهم فقط فترجح قوة القرابة

ن

ان وجدت فيكون ابن ابن التمة لابوين اولي من بنت ابن عم لاب
 ويكون ابن التمة لابوين اولي من بنت العم لاب وان لم توجد بان استواء
 في القرابة في ترجح التولد من العصبية فيكون بنت العم لابوين اولي من ابن
 التمة لابوين وبنت ابن العم لاب اولي من ابن ابن التمة لاب والثالث
 عطف على الثلثين لمن يدلي بقرابة الام لقيامهم مقامها ويعتبر
 فيلسه قوة القرابة على قياس ما ذكره في يدلي بالاب لابوين كوهنا
 ولد العصبية اذ لا يتصور عصبية في قرابة الام ثم عبد اب يوسف رحمه
 ما اصاب كل فريق من فريق قرابة الاب وقرابة الام بقسم على ابدان
 فروعهم مع اعتبار عدد الجهات في الفروع وعند محمد بن يعقوب المال
 على اول بطن اختلف مع اعتبار عدد الفروع الجهات في الاصول
 كما هو من ههنا في الصف الاول فاذا فرضنا انه ترك ابني بنت
 عمه وبنتي ابن عمه لاب ههنا ايضا بنت اب عمه لاب وتترك مع ذلك
 بنتي بنت حالة لاب وابني ابن حالة لا ههنا ايضا بنت خاله لاب هذه القضية



اصل المسئلة ثلاثة اثنان لقرابة الاب وواحد لقرابة العم والتعظيم
 عند اب يوسف من ثلثين وذلك لان عدد رؤس فريق الاب
 اربعة لان البنين لقرابتها من جهة الاب بمنزلة اربع بنات
 فجعلهم كبنين احتصارا فيكون الابناء في هذا الفريق
 اربعة ولا استقامة للابنتين بل بينهما موافقة بالنصف فرد عدد
 الرؤس الى اثنين فحفظناهما وان عدد رؤس فريق الام خمسة لان
 الابنتين لقرابتها من جهتين بمنزلة اربع بنين والبنين بمنزلة ابن فيكون
 الابناء في هذا الفريق خمسة ولا استقامة للواحد عليهم بل بينهما
 مساوية فحفظنا عدد رؤس خمسة ثم نظرنا الى المحفوظين فوجدنا بينهما

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

وكان ابن عم لاب وابن ابن عم لاب

مائة ضربها احدى في الاخر فصار حاصل عشرة ثم ضربها في الثلاثة
 التي هي اصل المسئلة حصل ثلثون منها تصح المسئلة فاما كان للابناء الاربعة
 اثنتان ضربها في المضروب عشرين حصل عشرين عشره منها لا يثبت القمة
 وعشرة للبنين بمنزلة اربع بنات وكان للابناء الخمسة واحد ضربها في المضروب السابق
 حصل عشرة قسمناها على البنين والبنين الذين بمنزلة الابناء الاربعة المذكورين
 الاثني عشر امثال البنين اثنا والابن ثمانية وعند محمد رحمه الله مائة مائة ستة وثلاثون
 لا تقسم المال على اوليى وقسم فيه الاختلاف ويترتب فيه عدد الفروع والبنات فاجعلنا القمة
 التي في حكم القمة اربع كعم واحد القم الذي في حكم القم كعم واحد احصاها ايضا جعلنا القمة
 التي في حكم القمة اربع كعم واحد القم الذي في حكم القم كعم واحد احصاها ايضا جعلنا القمة
 منها واحد منها دفنوا الواحد من ملها في الخالقين ولم يستقم عليها فضرنا عدد ما في
 اصل المسئلة حصل ستة ثم ضربنا ما امثال القم الحقيقي وهو واحد في المضروب اعني
 الاثني عشر حصل اثنا واعطينا بنى بنته اياها وضربنا ما امثال القم الذي هو عمة
 وهو الواحد في المضروب السابق حصل اثنا دفنناها الى البنت التي في حكم البنين
 اثنتين بمنزلة ابن واحد والابن الذي في حكم الابن ولم يستقم على عدد رؤسهم الثلاثة
 فخطناها وضربنا ما امثالها في المضروب السابق حصل اثنا فاما
 الخالق الحقيقي واحد منها ودفنوا الى ابني بنته ولم يستقم عليها فخطنا عدد ما واما
 الخالق الذي هو خالة واحد فدفنوا الى البنت التي في حكم البنين بمنزلة ابن واحد
 والابن الذي في حكم الابن ولم يستقم على عدد رؤسهم الثلاثة فخطناها
 ونظروا الى ما اخذوا اولاً وثانياً وثالثاً ورابعاً من الاول والثالث مائة فاستقوا احد
 عن الاعتبار ووجدنا بين المائتين والثاني مائة ضربها احدى في الاخر حصل ستة
 وضربها في الخاصل الاول الذي هو ستة ايضا حصل ستة وثلاثون
 منها تصح المسئلة ثم ضربنا الاثني عشر الذين اصابا بنى بنت القم من حاصل الاول في المضروب
 الذي هو ستة حصل اثنا عشر دفنناها اليها وضربنا ما امثال البنت التي في حكم البنين
 اثنتين بمنزلة الابن الواحد والابن الذي في حكم الابن وهو اثنا في المضروب السابق
 حصل اثنا عشر قسمناها عليها فاما الابن ثمانية دفنناها الى بنى ابن القمة واما
 بنات القم فيكون مجموع ما اخذوا من القم وهو اثنا عشر وما اخذوا من القم وهو ثمانية
 واما البنت اربعة دفنناها الى ابني بنت القمة وضربنا الواحد الذي دفنوا الى ابني بنت القم

جعلنا القمة اربع كعم واحد
 جعلنا القمة اربع كعم واحد

في كل واحد من الاول والثالث
 في كل واحد من الاول والثالث

في كل واحد من الاول والثالث

في المضروب السابق حصل ستة دفنناها اليها وضربنا الواحد الذي امثال البنت التي في حكم
 البنين الذين بمنزلة الابن الواحد والابن الذي في حكم الابن في المضروب السابق
 حصل ستة قسمناها عليها فاما البنت اثنا دفنناها الى بنى بنت القمة واما
 الابنة دفنناها الى ابني ابن القمة واما ابنا بنت القم فيكون مجموع ما اخذوا من
 القم وهو الستة وما اخذوا من القم وهو الاربعة عشرة فيكون مجموع ما اخذوا من
 الابن بنت القمة والعشرين وبنى ابن القمة واما بنت القم والاثنا لبنى بنت القمة
 وعشرة لابني بنت القمة واما ابنا بنت القم وما وقع في شرح الفاضل الشريف في اثنا
 التجميع على رأي محمد رح من انه يجعل القم والقمة كذا في ثمان وعشرين كقمة ثانياً
 ليس فيه منفعة ظاهرة بل هو امر عجيب كما لا يخفى على ارباب لبيب والمولى الفاضل
 ابن الكمال وافق الشريف في المقال وما قاله الفاضل الشريف من انه ضرب نصيب بنى
 بنت القم من جهة القمة وهو اثنا في ذلك المضروب بقية الستة ما رأت في غير ذلك منها
 ستة وضربنا نصيبها من جهة القمة وهو الواحد في المضروب المذكور فكان ستة فكل
 واحدة منها ستة اسمها من جهة القم وثلاثة من جهة القمة وضربنا نصيب ابني بنت
 القمة وهو واحد في ذلك المضروب فكان ستة فكل واحدة منها ثلاثة سموا من جهة
 لان نصيب بنى بنت القم من جهة القمة ليس بهم واحد فقط وثلاث سموا فاضربنا
 السهم في المضروب المذكور حصل ستة فاذا ضربنا الثلث ايضا في المضروب
 المذكور حصل ستة ثلاث وهي سهمان فيكون مجموع ذلك الحاصلين ثمانية
 فكل واحد منها اربعة لا ثلاثة فيحصل لكل واحد منها عشرة ستة من
 جهة القمة وكذلك نصيب ابني بنت القمة ليس بهم واحد بل هو ثلثا سهم فاذا
 ضربناهما في المضروب المذكور حصل اثنا عشر ثلثا وهي اربعة اسهم فيكون لكل
 واحد منها اثنا لا ثلاثة والمولى الفاضل ابن الكمال لم يدقق نظره وفكره بل تبع القائل
 الشريف وافق اثره ثم ينتقل هذا الحكم المذكور في عمومة الميت وخولته واولادهم
 الى جهة عمومة ابويه وخولتهما ثم ينتقل الى اولادهم ثم ينتقل الى جهة عمومة ابوي
 ابويه اى اب الاب وام الاب واب لام وام الام وخولتهما ثم ينتقل الى اولادهم
 يعني اذا لم يوجد عمومة الميت وخولته واولادهم انتقل حكمهم المذكور الى عم اب
 الميت وعمته وخاله وخالته والى عم ام الميت وعمتها وخاله وخالته والمفترق منهم
 يجوز المال كله عند الاجتماع واتحاد القرابة يقدم الاقرب منهم ذكر كان او انثى

جعلنا القمة اربع كعم واحد
 جعلنا القمة اربع كعم واحد

جعلنا القمة اربع كعم واحد
 جعلنا القمة اربع كعم واحد

جعلنا القمة اربع كعم واحد
 جعلنا القمة اربع كعم واحد

وعند الاستواء للذكر مثل حظ الأنثيين وإذا اختلفت خبر قرابة فالثالث لقرابة الآ
والثالث لقرابة الأم إلى آخر ما مر هناك قال في الاختيار وإذا اجتمع لجنسان
من جهة الآ ولجنسان من جهة الأم فالثالثان لقرابة الآ والثالث لقرابة الأم
ثم ما أصاب قرابة الآ ثلثاه لقرابة أبيه وثلثه لقرابة أمه وما أصاب قرابة الأم
كذلك مثله عمة الآ وخالته وعمة الأم وخالتها الثلثان للذين بينهما أملا
والثالث للخالين بينهما أملا وقد انكسر بالأملا فاضرب ثلاثة في ثلاثة تكن
تسعة منها تقع المسئلة بهذه الصورة

للذين بينهما أملا والثالث للخالين عمة خالته عمة حاله بينهما أملا سهو
مخالف لقوله كلامه كما نرى والصواب الثلثان لعمة الأب وخالته بينهما أملا والثالث
لعمة الأم وخالته بينهما أملا لا يقال قوله الثلثان للذين معناه ثلث الثلثين
لعمة الآ وثلث الثلث لعمة الأم وقوله والثالث للخالين معناه ثلث الثلثين لخاله
الأب وثلث الثلث لخاله الأم لأننا نقول يا به قوله بينهما أملا في الموضع صغيرا لا يقال
ما أصاب عمة الأب وعمه الأم ثلثان وثلث وما أصاب خالته الآ وخالته الأم أيضا
ثلثان وثلث إذ لعمة الآ أربعة ولعمه الأم ثمان وخاله الأب ثمان وخالته
الأم واحد لأننا نقول يا به قوله لقرابة الآ والثالث لقرابة الأم
وقوله ثلثاه لقرابة أبيه وثلثه لقرابة أمه ثم إن لم يوجد هؤلاء حكم أولادهم حكم
أولاد الصنف الرابع بهذه الصورة

أولادهم أيضا ينتقل إلى عمومته أبوي
أبوي الميت وخولته

يكون أصل المسئلة من ثلاثة وتصحيحها من إحدى وتأمينه في فرع ثلثا ثلثي الثلثين إلى
العممة أب الأب وثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأب الأب وثلثا ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم
أب الأب وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأب وثلثا ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأب وثلث
ثلثي ثلث الثلثين إلى خال الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي
الثلثين إلى خال الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى
أب الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم
أب الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم
إلى خالته الأم الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم الأم

بأنه إذا كان الأب والأم
فإنما هو من جهة الأم

ثم إن لم يوجد أولادهم أيضا ينتقل إلى عمومته أبوي أبوي الميت وخولته من الصورة

يكون أصل المسئلة من ثلاثة وتصحيحها من إحدى وتأمينه في فرع ثلثا ثلثي الثلثين إلى
العممة أب الأب وثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأب الأب وثلثا ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم
أب الأب وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأب وثلثا ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأب وثلث
ثلثي ثلث الثلثين إلى خال الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي
الثلثين إلى خال الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى
أب الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم
أب الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم
إلى خالته الأم الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى عمه الأم الأم الأم وثلث ثلث ثلثي الثلثين إلى خال الأم الأم الأم

فإنما هو من جهة الأم
فإنما هو من جهة الأم

فإنما هو من جهة الأم
فإنما هو من جهة الأم

المسئلة الثانية من مائة ثلاثة منها لا تحت وثلاثة اخرى لا تحت واثنا للزوجة
ولما رجعوا وغول السهام في الرؤوس الى موافقة وكان التصحيح الثاني بمنزلة الرؤوس
وكان بين ما ماب الابن وهو اثنا وبين التصحيح الثاني وهو ثمانية موافقة
بالنصف ضربا نصف التصحيح الثاني اعني الاربعة في كل التصحيح الاول اعني الاربعة
حصل ستة عشر في مخرج المسئتين ثم ضربنا الواحد الذي للبت في المضروب اعني
الاربعة حصل اربعة في لها وضربنا الواحد الذي للبت الاخرى في المضروب السابق حصل
اربعة في لها وضربنا الثلاثة التي هي لا تحت في نصف الاثنين اعني الواحد حصل
ثلاثة في لها وضربنا الثلاثة التي هي لا تحت الاخرى في النصف المذكور حصل ثلاثة
في لها فيكون مجموع ما ساجل واحدة من الاثنين الذين هما البت الميت الاول
سبعة وضربنا الاثنين الذين هما للزوجة في النصف المذكور حصل اثنان في لها واذا ما
عن زوج وبت وافرقة الزوجة عن بنت الميت الاول ايضا وافرواب وزوج يكون تصحيح
المسئلة الاولى من اربعة وعشرين ثلاثة منها للزوجة واثنا عشر للبت وخمسة للاث
واربعة للاخر وتصحيح المسئلة الثانية من ثلاثة عشر ولما كان بين التصحيح الثاني وما هو
نصيب الزوجة من التصحيح الاول مائة ضربا كل الثاني في كل الاول حصل ثمانية واثنا عشر في
مخرج المسئتين ثم ضربنا الاثنين عشر التي هي للبت من التصحيح الاول في المضروب على الثلاثة عشر حصل
مائة وستة وخمسون في لها وضربنا خمسة التي هي لابن التصحيح الاول في المضروب السابق
حصل خمسة وستون في لها وضربنا البقية التي هي للاث من التصحيح الاول في المضروب
السابق حصل اثنان وخمسون في لها وضربنا الستة التي هي للبت من التصحيح الثاني
في كل ما هو نصيب الزوجة اعني الثلاثة حصل ثمانية عشر في لها فيكون مجموع ما ساجل
البت مائة وابعة وسبعين وضربنا الاثنين الذين هما للاث من التصحيح الثاني في نصيب
المذكور حصل ستة في لها وضربنا الابن الذي هو للاث من التصحيح الثاني في نصيب المذخور
حصل ستة في لها وضربنا الثلاثة التي هي للزوج في نصيب السابق حصل ستة في لها
واذا مات عن زوج وبت وافرقة الزوج عن زوجة واب وافرقة البت عن مائة وبت
وجبة هي ام الميت الاول ثم الام التي هي ابنة عن زوج واخوين يكون تصحيح المسئلة الاولى
من ستة عشر اربعة منها للزوج واربعة للبت وثلاثة للاخر وتصحيح المسئلة الثانية
من اربعة واحد منها للزوجة واثنا للاث وواحد للاخر وتصحيح المسئلة الثالثة من ستة
اربعة منها الاثنين وواحد للبت وواحد للجنة التي هي ام الميت الاول وتصحيح المسئلة

الزوج

الاربعة من اربعة اثنا للزوج واثنا للاخوين ولما كان بين التصحيح الثاني
ونصيب الزوج ما ثاثة كان مخرج المسئتين من ستة عشر فيقسم الاربعة التي هي
للزوج على زوجته وابويه فيكون الشععة من ستة عشر لبت الاول وثلاثة
لانه وواحد للزوجة الميت الثاني واثنا لابه وواحد لاثمه ولو جفنا هذه الانصبا لكان
ستة عشر فنظرنا الى التصحيح الثالث الذي هو ستة والما هو نصيب البت وهو
ستة ووجدنا بينها موافقة بالثلث ضربا ثلث التصحيح الثالث اعني الاثنين في كل
التصحيح الاول حصل اثنا وثلاثون ثم ضربنا الثلاثة التي هي ام الميت الاول في المضروب
اعني الاثنين حصل ستة في لها مائة واثنا وثلاثون وضربنا الواحد الذي هو للزوجة الميت
الثاني في المضروب المذكور حصل اثنان في لها وضربنا الاثنين الذين هما البت الميت الثاني
في المضروب السابق حصل اربعة في لها وضربنا الواحد الذي هو لاثم الميت الثاني في
المضروب السابق حصل اثنان في لها وضربنا الاربعة التي لابن الميت الثالث في ثلث
نصيب الميت الثالث اعني الثلاثة حصل اثنا عشر في لها والضرب في الابن فيكون لكل واحد
منها ستة وضربنا الواحد الذي هو لبت الميت الثالث في الثلث السابق حصل ثلاثة
في لها وضربنا الواحد الذي هو لجنة الميت الثالث وهي ام الميت الاول في الثلث
السابق حصل ثلاثة في لها فيكون مجموع ما ساجل ابنة ستة ولو جفنا هذه الانصبا
يكون اثنين وثلاثين ثم نظرنا الى التصحيح الرابع الذي هو اربعة الى ما هو نصيب الام التي
هي ابنة اعني الشععة ووجدنا بينها مائة ضربا كل التصحيح الرابع في التصحيح الاول
اعني اثنين وثلاثين حصل مائة وثمانية وعشرون ثم ضربنا الاثنين الذين هما للزوجة
الميت الثاني في المضروب الذي هو اربعة حصل ثمانية في لها وضربنا الاربعة التي هي للاث
الميت الثاني في المضروب السابق حصل ستة عشر في لها وضربنا الاثنين الذين هما
للاث الميت الثاني في المضروب السابق حصل ثمانية في لها وضربنا الستة التي هي لابن الميت
الثالث في المضروب السابق حصل اربعة وعشرون في لها وضربنا الستة التي هي لابنه الاخر
في المضروب السابق حصل اربعة وعشرون في لها وضربنا الثلاثة التي لبت الميت الثالث
في المضروب السابق حصل اثنان عشر في لها وضربنا الاثنين الذين هما نصيب زوج
الميت الرابع من التصحيح الرابع الذي هو اربعة في نصيب الميت الرابع وهو ستة
حصل ثمانية عشر في لها وضربنا الاثنين الذين هما نصيب اخى الميت الرابع في
الشععة المذكورة حصل ثمانية عشر في لها فيكون لكل واحد منها ستة ولو جفنا

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

الزوج اول اهل على مائة

5

[illegible]

الثاني باعتبار حلق الزكوة والا نوتة وتصح المسئلة عنده اي عند محمد حمادة
من اربعين وهو حاصل من احدى المسائلين وهي الاربعه التي هي مسئلة الزكوة
والمسئلة الاخرى وهي المسئلة التي هي مسئلة المذكورة من ضرب حاصل وهو
في الحالتين حالتي المذكورة والا نوتة فيحصل اربعون قول محمد ضرب عطف على قوله
من ضرب فيستغنى عن قوله فيحصل اربعون فمن كان له سهم من الخمسة يضرب في الاربع
ومن كان له سهم من الاربعه يضرب في الخمسة فيحصل الختني من الضربين ثلثة عشر
ولابن عمانية عشر وثلث تسعة عشر توصلح ان الختني من مسئلة المذكورة اثنين
فاذا ضربناهما في الاربعه حصل ثمانية فبرله وكان نصيبه في مسئلة الزكوة واحد
فاذا ضرب في الخمسة كان خمسة فبرله ايضا فصار نصيبه من اربعين ثلثة عشر والاربعة
الذكورة اثنتان فاذا ضربناهما في الاربعه حصل ثمانية فبرله كان نصيبه من مسئلة الزكوة
اثنين ايضا فاذا ضربناهما في الخمسة حصل عشرة فبرله ايضا فصار نصيبه من اربعين ثمانية
وثلث من مسئلة المذكورة واحد وصنائه في الاربعه فكان اربعة فبرله كان لها من مسئلة
الا نوتة ايضا واحد وصنائه في الاربعه فكان اربعة فبرله في الخمسة فكان خمسة فبرله
فانصا نصيبها من اربعين تسعة واعلم ان الثلاثة من التجميع الذي هو تسعة ثلث
كامل والثلثة عشر من التجميع الذي هو اربعون ليس تلك مجموع بل الثلث من اربعين ثلثة عشر
سها كما لا وثلث سهم وان اردت زيادة تحقيق فاعلم ان ههنا على القولين يخرجين
احدهما تسعة والثاني اربعون ولما كان بينهما ما بين ضربنا احداهما في الخرج حاصل
ثلاثة عشرة وستون ثم ضربنا ما اما الختني من التجميع الذي هو التسعة اعني الثلاثة
في التجميع الذي هو اربعون حصل مائة وعشرون فبرله وضربنا ما اما الا نوتة
اعني الاربعه في التجميع المذكور حصل مائة وستون فبرله وضربنا ما اما البنت منه اعني الاثنين
في التجميع المذكور حصل ثمانون فبرله ولوجمعنا هذه السهام يكون ثلثة عشرة وستين وضربنا
ما اما الختني من التجميع الذي هو اربعون اعني الثلاثة عشر في التجميع المذكور حصل مائة وثلاثون
وستون فبرله وضربنا ما اما البنت منه اعني التسعة في التجميع المذكور حصل احدى
وثمانون فبرله ولوجمعنا هذه السهام يكون ايضا ثلثة عشرة وستين فبرله هذا
التحقيق علم ان الختني ثلث كمال في هذه المسئلة عند ابى يوسف وغيرهما
تعالى ربع المال وثلاثة ارباع عشر لئلا فيسد ابى يوسف رحمة يكون له من اربعين
ربع وثلاثة ارباع عشر وثلث ربع عشر اي ثلثة عشر سها وثلث سهم

ويعتبر في هذه المسئلة ان يكون له سهم من الخمسة يضرب في الاربعه

ومن ثلثة

ومن ثلثة عشرة وستين ثلث اي مائة وعشرون سها وعند محمد حمادة يكون له من
اربعين ربع وثلثية وثلاثة ارباع عشر اي ثلثة عشر سها ومن ثلثة عشرة وستين ايضا
ربع وثلاثة ارباع عشر اي مائة وسبعة عشر سها فبهذه الدقيقات طهر ابن ما قاله
الفاضل الشريف ولا يذهب عليك ان نصيب الختني اعني ثلثة عشر في هذه المسئلة
كما هو خسر من اربعين كذلك هو نصف نصيبه بحسب حاله لان نصيبه في حالة المذكورة
سنة عشر ونصفها ثمانية وفي حالة الا نوتة عشرة ونصفها خمسة ومجموعها ثلثة عشر
فالخلافة بين الختنيين انما هو الطريق لافي المقصود الذي هو نصف التجميعين فالأصح
عنه الجواب كما لا يخفى على اهل الحساب قال مولانا ابن الكمال قيل ان الختنيين القولين المذكورين
انما هو في الطريق لافي المقصود الذي هو نصف التجميعين اقول بل الخلاف في
المقصود ايضا مستحق كما يظهر في ان كان مع الختني ابن واحد فان له حيث ثلثة عشرة
من سبعة على ذكره ابو يوسف رحمة وخمس من اثنين عشر على ما ذكره محمد حمادة
انتي اقول قول بل الخلاف في المقصود ايضا مستحق في الغرض من ان الخلافة لا يتحقق
في الطريق والمثال الذي اوردته راجع للملة وهو المثال الذي ان للمفسر ان لا يتحقق
في المقصود الا ان فيه نوع غفاه واما فيما ان كان مع الختني ابن واحد فلا خفاء في قطعنا
فعلى هذا لا يكون كلامه هذا اعترا فانه لعدم تحقق الخلاف في المقصود في المثال السابق
بل يكون مسرورا على اعترا من على الفاضل الشريف لكن يحتمل ان يكون معناه
ان كلام الفاضل الشريف مرشح لعدم تحقيق الخلاف في المقصود مطلقا وليس كذلك
ان لا يلزم من عدم تحققه في المثال السابق عدم تحققه في مثال اخر فيظهر في ان كان مع الختني
ابن واحد ولما كان المعنى الثاني اطهر على زعمنا ان المولى لم يرد له سهم كماله ابن
الكمال على المعنى الثاني وقال في شرحه لنظمه الجود وفيه ما فيه انهي لا يذهب
عليك ان المعنى هو المعنى الثاني اذ يلزم من قوله ايضا عند اداة المعنى الاول اجتماع
تحقق الخلاف وعدم تحققه في مثال واحد وهو محال لوجه اوجه للمعنى الثاني ان الخلاف
متحقق في مثال كما عرفت انما نعلم ان المثال الذي اوردته المولى لئلا يظن ان
الحاية في فصل الحجة بالفرائد الثمانية حيث قال واختلف ابو يوسف ومحمد على قول
الختني قال محمد الختني خمسة من اثنين عشر سها ولابن المتيقن سبعة وقال
ابو يوسف له ثلثة من سبعة ولابن اربعة انتي والذي يظهر ان المولى لم يرد له سهم
ولم يشك فيه بعد ههنا في المسئلة الثمانية فكيف يعلل زعم ان الخلاف متحقق

الفاضل هو الفاضل الشريف
هذا المثال اوردته صاحب الهداية في فصل التجميع
بالفرايد الثمانية حيث قال واختلف ابو يوسف
ومحمد حمادة في ان كان مع الختني ابن واحد
فان له حيث ثلثة عشر من سبعة على ذكره ابو يوسف
انتي اقول قول بل الخلاف في المقصود ايضا مستحق
في الغرض من ان الخلافة لا يتحقق في الطريق
والمثال الذي اوردته راجع للملة وهو المثال الذي
ان للمفسر ان لا يتحقق في المقصود الا ان فيه نوع غفاه
واما فيما ان كان مع الختني ابن واحد فلا خفاء في قطعنا
فعلى هذا لا يكون كلامه هذا اعترا فانه لعدم تحقق
الخلاف في المقصود في المثال السابق بل يكون مسرورا
على اعترا من على الفاضل الشريف لكن يحتمل ان يكون
معناه ان كلام الفاضل الشريف مرشح لعدم تحقيق
الخلاف في المقصود مطلقا وليس كذلك ان لا يلزم
من عدم تحققه في المثال السابق عدم تحققه في مثال
اخر فيظهر في ان كان مع الختني ابن واحد ولما كان
المعنى الثاني اطهر على زعمنا ان المولى لم يرد له سهم
كمال ابن الكمال على المعنى الثاني وقال في شرحه
لنظمه الجود وفيه ما فيه انهي لا يذهب عليك ان
المعنى هو المعنى الثاني اذ يلزم من قوله ايضا عند
اداة المعنى الاول اجتماع تحقق الخلاف وعدم تحققه
في مثال واحد وهو محال لوجه اوجه للمعنى الثاني
ان الخلاف متحقق في مثال كما عرفت انما نعلم ان
المثال الذي اوردته المولى لئلا يظن ان الحاية في فصل
الحجة بالفرائد الثمانية حيث قال واختلف ابو يوسف
ومحمد على قول الختني قال محمد الختني خمسة من
اثنين عشر سها ولابن المتيقن سبعة وقال ابو يوسف
له ثلثة من سبعة ولابن اربعة انتي والذي يظهر ان
المولى لم يرد له سهم ولم يشك فيه بعد ههنا في
المسئلة الثمانية فكيف يعلل زعم ان الخلاف متحقق

فيها دون مسئلة المتن التي هي مسئلة من التراخي فصل في الحمل اكثر من ستة اشهر

فيها دون مسئلة المتن التي هي مسئلة من التراخي فصل في الحمل اكثر من ستة اشهر
 ستان عند حنفية واصحابه رحمهم الله لقول عائشة رضي الله عنها
 الولد لا ينجى في البطن اكثر من ستين ولويها الله ميعاد وثلاث سنين عند
 سعد واربعة سنين عند ثقفين وسبع سنين عند الزهري فيتم الزمان فيكون الهاء
 واقبلها في اقل مدة الحمل ستة اشهر بالاتفاق **قال تعالى** وحمله وفصاله ثلاثون
 شهرا ثم قال تعالى وفصاله عامين فيقول الحمل ستة اشهر ويوقف الحمل اربعة سنين ووقع
 سقطه اثنا عشر سنة بين ابيها او اثنا عشر سنة بين ابيها اكثر ويطلق بقية الوتره اقل الانصاف اربع سنين وذلك
 للاعتناء بالشريك الفخري رأيت بالكوكة لا في اسماء اربعة سنين في بطن ولده ولم يغفل
 من المتقدمين ان امرأة ولدت اكثر من ذلك وانا وجدت في نسخة شريفة بخط استاذك
 صفى الذين عليه رحمة ملك المؤمنين نقل بعض اصحابنا انه رأى امرأة ولدت في بطن اربعة بعضها ذكر
 وبعضها انثى في بالوده في دار قراسم والتاريخ كان بين خمسين وستين من الجوز المائة
 التسعة ويوقف له نصيب ثلاثة سنين او ثلاثة اشهر انما اكثر عند بعض في رواية ويوقف له
 نصيب اثنين او اثنين ابها اكثر في رواية اخرى عنه ويوقف له نصيب ابن واحد وبنت
 واحدة ايها اكثر عند يوسف وهذا هو الاصح وعليه الفتوى ذكر في فتاوى اهل
 سمقند ان الولادة ان كانت قريبة توقف النسبة لكان الحمل اذ لو حملت لربما لفت ظهور
 الحمل على خلاف ما قدر وان كانت بعيدة لم توقف اذ فيه اضرار بباقي الورثة ولم يعتبر
 للفرج جدد بل احيل على العادة وقيل الشهر وما دونه قريب ويؤخذ الاقل من بقية الورثة
 على قوله اي قول ابي يوسف رج رفق الحمل ان يجوز ان يكون الحمل اكثر من واحد والاعلاف
 الميت امرأة حامل وجاءت تلك المرأة بولد منه في اقل من اكثر من الحمل سواء جاءت به
 ستة اشهر او اقل او اكثر والحال في غير مقرة بانقضاء العدة اي بانها رأت حيضاً
 في مرة اربعة اشهر وعشر وهي ليست بحامل بانقضاء العدة بالزمان المحض وهو
 معلوم فلا حاجة الى الاقرار برب ذلك الولد من الميت ومن اقرار الميت وبالحمل ان في
 كونه ولزماً شريطين احدهما انه لا يتجاوز اكثر المدة والثاني ان لا تقبل الحامل بانقضاء العدة
 فان وجد ما يثبت وبورث عنه والاقل وان جاءت تلك المرأة به ام الولد في تمام اكثر من
 الحمل لا اي لا يورث ذلك الولد من الميت ولا يورث عنه من قبله لان الولد لا ينجى في البطن اكثر
 من ستين فلما جاءت به تمام اكثر من مدة الحمل كانها جاءت به لا اكثر من اكثر من الحمل باعتبار
 موجود في العلق وقت الموت وبما الولد فيه لا اكثر من ستين خلافاً للنفق فله ان لا يسبب موجود

الاولف
 في هذا الموضع
 الذي هو من
 النسخة
 في كتاب
 في كتاب
 في كتاب

في هذا الموضع
 الذي هو من
 النسخة
 في كتاب
 في كتاب
 في كتاب

في العلق وقت الموت بل بعده وكونه موجود في العلق وقت الموت شرط لاستحقاق الارث
 فلم يوجد ذلك فلا يورث وان لم تقرب بانقضاء العدة وان كان الحمل من غير الميت
 بان يترك الميت امرأة حامل من ابها او جده او غيره هامن ورثته وجاءت تلك المرأة
 بولد في اقل من ستة اشهر من زمان الموت يورث لان الاصل في العلق ان يستند الى
 اقرب الاوقات وهو ستة اشهر لان التيقن بوجوده في البطن وقت الموت في اسناد
 العلق الى اقرب الاوقات حتى اذا جاءت به لاقل من ستة اشهر من وقت الموت يتيقن انه
 موجود في البطن عند الموت وان جاءت به في تمام اقل من ستة اشهر لا يورث اذ لم يتيقن
 علوقه حينئذ بل يجوز ان يكون علق الولد بعد وفات الميت وطريق معرفة حياة الحمل
 وقت الولادة ان يوجد منه ما يدل على الحياة كصوت او عطاس او بكاء او تحريك
 عضو وان خرج اقل الولد وظهر منه شيء من العلامات ثم مات لبيوت ولو خرج
 الولد مستقيماً وهو ان يخرج رأسه او اقله من القدر كله وان خرج منكوساً
 وهو ان يخرج رجله فسرته اي والمعتبر سرته ثم اعلم ان الاصل في تكميل
 مسائل الحمل ان تنفع المسئلة على تقدير ان الحمل ذكر وعلى تقدير ان انثى فاذا علمت
 هذا انظر الى التكميل فان توافقا يجرى فاضرب وفق احدهما في جميع العوارض
 تبايناً فاضرب احدهما في كل الاخر فالصالح تكميل المسئلة ثم اضرب نصيب من
 كان له من مسئلة الذكورة في وفق مسئلة الانوثة على تقدير التوافق اي في كلهما
 على تقدير التباين واضرب ايضا نصيب من كان له من مسئلة الانوثة في وفق مسئلة
 الذكورة او في كليهما على ذلك التقديرين كما ذكرنا ميرات الخشنة انظر الى الحاصلين
 من الضرب لكل واحد من الورثة ابها اقل فاعط ذلك الوارث هذا القدر ويكون الفضل
 الذي بين الحاصلين موقوفاً الى ان يزول الاشتباه فانه اظهر الحمل فانه كان الحمل متحقاً للجميع
 الموقوف فيها ونعت وان كان مستحقاً للبعض فباخذ الحمل ذلك البعض ويكون الباقي
 مشقوقاً بين الورثة الذين هم غير الحمل فيصير لكل واحد منهم ما كان موقوفاً من نصيبه كما
 اذا ترك ثنياً وابوين وامراً حالم لا يكون المسئلة من اربعة وعشرين على تقدير ان الحمل
 ذكر ثلاثة منها للزوجة ولكل واحد من الابوين اربعة والباقي وهو ثلثة عشر للميت مع الحمل
 ومن عشرين على تقدير ان انثى فلكل واحد من الابوين منها اربعة وللزوجة ثلثة عشر مع الحمل
 ستة عشر ولما كان بين التكميلين موافقة بالثلث ضرباً وفق احدهما في جميع الاخر
 حصل ما شان وستة عشر في تنفع المسئلة ثم ضربنا نصيب الزوجة اعني الثلثة من مسئلة

ذكره في محل في وقت مسألة الالفية اعني التسعة مائة وستة وعشرون في محلها وضربا نصيب
 كل واحد من الابوين منها اعني الاربعة في الوقف السابق حصل ستة وثلاثون في محل واحد
 منها وضربا نصيب الزوجة من مسألة الالفية اعني التسعة مائة وستة وعشرون في وقت مسألة المذكورة
 اعني الثانية حصل اربعة وعشرون في محلها وضربا نصيب الاب منها اعني الاربعة
 في الوقف السابق حصل اثنان وثلاثون في محلها وضربا نصيب الام منها اعني الاربعة
 في الوقف السابق حصل اثنان وثلاثون في محلها لكن يعطى الزوجة من نصيب المسئلة اعني
 المائتين والثلاثة عشر نصيبها الاقل اعني الاربعة والعشرين ويوقف من نصيبها الاكثر
 وهو سبعة وعشرون ثلاثة اسهم الى ان يكشف حال الحمل ويعطى الاب نصيبه الاقل اعني
 اثنين وثلاثين ويوقف من نصيبه الاكثر وهو ستة وثلاثون اربعة اسهم ويعطى الام
 نصيبها الاقل اعني اثنين وثلاثين ويوقف من نصيبها الاكثر وهو ستة وثلاثون اربعة
 اسهم ويعطى البنت ثلاثة عشر لاقول في وقتها نصيب اربعة بنين على وجه رحمة الله
 لان اقل نصيبها انما يتحقق في مذهبه على هذا التقدير دون تقدير اربع بنات لان البنات
 اذا كانوا اربعة يكون نصيب البنت مما بقي بعد سهام الابوين والزوجة في مسألة المذكورة
 سبعة واربعه اتساع سهمها اذا اعطيت من الباقي كل واحد من البنات اربعة اسهم والبنت سبعة
 واحدا بقي اربعة اسهم فتقسمنا كل واحد من هذه الاربعة على التسع فكانت ستة وثلاثين
 تسعا ثم قسمنا على البنات الاربعة الذين هم بمنزلة البنات اثنان وعلى البنت فاصاب
 كل واحد من البنات ثمانية اتساع والبنت اربعة اتساع فيكون مجموع ما اصاب البنت سبعة
 واربعه اتساع سهمها بخلاف تقدير اربع بنات يكون حينئذ نصيب البنت مما بقي بعد سهمها
 مائة في المسئلة الالفية ثلاثة اسهم وخمسة اسهم ولا شك ان سهمها واحد اربعة اتساع
 سهم من مسألة المذكورة اقل من ثلاثة اسهم وخمسة اسهم من مسألة الالفية ثم ضربنا
 نصيبها من مسألة المذكورة اعني سبعة واربعه اتساع سهم في وقت مسألة الالفية اعني
 التسعة مائة وستة وعشرون في محلها من التسعة مائة وستة وعشرون في وقت
 ويكون البنت وهو مائة وخمسة موقوفات فان ولدت بنتا واحدة او اكثر يجمع الموقوف
 مع الثلاثة عشر التي اصاب البنت يكون للبنات او للبنات على التسوية وان ولدت ابنا واحدا
 او اكثر يعطى المرأة الثلاثة التي كانت موقوفة من نصيبها في مسألة ذكره ليعمل لهما حينئذ
 سبعة وعشرون وهي اكثر التصيبين ويعطى كل واحد من الابوين اربعة موقوفة من نصيبه
 في مسألة المذكورة فيتم كل واحد منها اكثر التصيبين وهو ستة وثلاثون ويقسم

مسألة المذكورة اربعة وعشرون
 مسألة الالفية سبعة وعشرون

خلا

الباقي اعني المائة والاربعة مع الثلاثة عشر التي اخذتها البنت على الابن والبنت للذكر
 مثل حقل الاثنين وكان ولدت بنتا يعطى المرأة والابوان ما كان موقوفا من نصيبهم ويعطى البنت
 خمسة وتسعين وقد اخذت اولا ثلاثة عشر تكمل المائة وثمانية هي نصف المائتين
 والستة عشر فلما اخذت المرأة سبعة وعشرين واخذ كل واحد من الابوين ستة وثلاثين
 والبنت مائة وثمانية يكون مجموع الانصاف مائتين وسبعة ليقبض تسعة اخذها الاب
 لكونه عسبة وقد عرفت ان له مع البنت فرسا او قسيما واعلم ان الميت اذا ترك من لا يتغير
 فرضه بالحمل فانه يعطى فرضه كما اذا ترك برة وامراة حامل فانه يعطى الحصة التي
 وكذا اذا ترك امراة حامل وابنا والمرأة الثمن وان كان الوارث من يسقط في احدى
 حال الحمل فانه لا يعطى شيئا من اصل استحقاقه مشكوك ولا يورث مع الثلث كما
 اذا ترك امراة حامل وابنا او ثلثا او ثلثين او ثلثي او ثلثي اربعة او ثلثي اربعة او ثلثي اربعة او ثلثي اربعة
 سابقا فانه هو من يتغير فرضه من الورثة **فصل في المفقود** وهو الغائب الذي
 انقطع خبره ولا يدري حياته من موته وعلمه ما اشار بقوله وهو المفقود حتى يعلم
 لا يرث منه احد لشبوت حياته باستصحاب الحيا وهو المعتبر في المقامات كادون اثبات
 ما لم يكن ولهذا لا يشترط استحقاق ورثته لاله ولا تزوج امرأته عندنا وهو من يجب
 على كرمته وجبة ويوقف ماله حتى يسمع موته او يمضي من ماله فله في المدة
 ففي ظاهر الرواية عن الحنفية روح عدم بقاء المفقود قبل المعتبر اقله في بله وقيل قوله
 في جميع البلدان والاقول اولى واضح وعن الحنفية روح هي مائة وعشرون سنة من يوم
 ولد فيه المفقود نال الفاضل وهذا مبني على ما اشتهر بين العامة من انه لا يعيش احد
 اكثر من هذه المدة وهومن الكاذب المشهورة فلا اعتداد به انتهى ويؤيد ما في نهاية القاض
 من ان ليس يدري ربيعة بن مالك الشاعر مشهور كان من المفقودين عاشر مائة وثلاثين سنة انتهى
 وفي كتاب المعارف لابن قسطنطينية عمرو بن السجستاني عاشر مائة وخمسين سنة ولست ادري
 افيض قبل وفيات النبي صلى الله عليه وسلم ام بعده انتهى عبارة كتاب المعارف وقال في
 شقايق الغمانيات العارف بالله المولى العالم العامل السيد علاء الدين كان من المفقودين
 قبل ان يخرج مائة وخمسين وقيل مائة وثمانين وعند محمد بن حنبل مائة وعشرين
 وعند ابى يوسف رحمة الله هي مائة وخمسين قال الفاضل الشريف قدس سره في الغرر
 وهاتان الروايتان لم توجد في الكتب المعتبرة وروى عن ابى يوسف رحمة الله انه اذا
 مضى مائة سنة من ولادة حاكم بموته اذ الظاهر في زماننا لا يعيش احد اكثر من مائة

في مائة سنة من ولادة حاكم بموته اذ الظاهر في زماننا لا يعيش احد اكثر من مائة

استصحاب الحيا لا يشترط استحقاق ورثته لاله ولا تزوج امرأته عندنا وهو من يجب

في جميع البلدان والاقول اولى واضح

في كتاب المعارف لابن قسطنطينية عمرو بن السجستاني عاشر مائة وخمسين سنة

وعند بعضهم هو تسعون سنة قال القائل الشريف قال الامام المتري في حقه
 الفتوى وذهب بعضهم الى انها سبعون سنة وعند بعضهم حال المفقود موقوف الى اجتماع
 الامام في موته قال طرسون داه هذا القول الحق بالقبول ووافق للمقول لان لحوال
 الناس متفاوتة مثلاً اذا غاب رجل عظيم القدر وانقطع خبره قالوا انه حلك
 وكذلك طرف توجهه متفاوتة يكون مهلكة وبما لنا والانسب للاصول ان لا يتعين
 له مقدار بل يحال الى رأي الحاكم وموقوف في حق غيره حتى يوقف نصيبه من مال موثقة
 فان كان المفقود ممن يجوز له صرف الميراث بل يوقف المال كله وان كان لا يجوز
 يعطى كل واحد منهم ما هو الاقل من نصيبه على تقدير حياة المفقود ومات وبوقت الفصل
 بين التمسيتين فاذا مضت المدة وحكم بموته قاله لورثته الموجودين عند حكم بموته ولا
 لمن مات منهم قبل الحكم بذلك لان شرط التوديت بقاء الوارث حيا بعد موت المورث وما كان موقفاً
 لاجله من مال مورثه يرد الى وراثته الذي وقف ذلك للموقوف من ماله كما في الجمل ان انفصل
 حيا سقط نصيبه وان انفصل ميتا يأخذ الوارثه ما كان موقفاً من نصيبه كذلك ان لم ير
 المفقود حيا نفذ حقه وان حكم بموته لم يستحق شيئاً ما وقف له ثم الاصل في تفصيل مسائل
 المفقود ان تفصل المسئلة على تقدير حياته ثم على تقدير وفاته فاذا علمت هذا انظر الى مسائل
 الحياة والوفاة فان توافقا يضرب وفق لغيرهما في جميع الاغوار تبايناً يضرب احدهما
 في الاخرى فما حصل من القرب على الوجهين كان تفصيل المسئلة على كل واحد من التقديرين
 ثم يضرب نصيب من كان له شيء من مسئلة الوفاة في كل مسئلة الحياة اوفي وقفا ونصيب
 كان له شيء من مسئلة الحياة في كل مسئلة الوفاة اوفي وقفا ثم ينظر في هذين الحاصلين
 من الضربين فيعطى الوارث الحاضر ما هو الاقل من الحاصلين ويجعل الفضل بينهما موقفاً
 من نصيب ذلك الوارث الذي يظهر حال المفقود فاذا ترك مثلاً زوجاً وبناتاً او اثنين او امة
 حاضرين واخاً لاهل وام مفقوداً فعلى تقدير يكون المفقود ميتاً يكون للزوج النصف و
 للاختين الثلثان فالمسئلة من ستة لكنها تقول الى سبعة وعلى تقدير يكون حياً يكون
 اصل المسئلة من اثنين واحد منها للزوج واحد للاختين مع الاصح فلا يستقيم عليهم لانهم
 كارب اخوات فيضرب عددهن في اصل المسئلة فيبلغ ثمانية اربعة لهن للزوج واثنا
 الاصح واثنا اخوان للاختين فيكون لكل واحد منهما واحد من المفقود في حق الاختين خير
 من حياته وهو ظاهر وحياته خير للزوج اذ له نصف من المال لا عول في حياة المفقود
 في حق الاختين فلا يميز فيهما الا ربع المال ويعتبر موته في حق الزوج فلا يعطى الا ثلثه اسباع

المال

المال ويوقف الباقي وهذه المسئلة تقع من ستة وخمسين لان مسئلة الحياة من ثمانية
 ومسئلة الوفاة من سبعة وبما سبباً فيضرب احدهما في الاخرى فيبلغ ستة وخمسين وكان
 للزوج من مسئلة الحياة اربعة فاذا ضربت في مسئلة الوفاة وهي سبعة بلغت ثمانية وخمسين
 وكان للزوج من مسئلة الوفاة ثلاثة فاذا ضربت في مسئلة الحياة وهي ثمانية بلغت
 اربعة وعشرين فيعطى الزوج اربعة وعشرين لانها اقل الحاصلين وهو النصف العاقل
 وتوقف من نصيبه اربعة وكان للاختين من مسئلة الحياة اثنا عشر فاذا ضربت في السبعة
 حصل اربعة عشر وكان لهما من مسئلة الوفاة اربعة فاذا ضربت في الثمانية صار
 الحاصل اثنين وثلاثين فيضرب فيهما اقل الحاصلين وهو اربعة عشر وهي السبعة
 والخمسين فلكل واحد منهما سبعة ويوقف من نصيبها ثمانية فخرج ما يميز في الزوج
 والاختين ثمانية وثلاثون والباقي من السبعة والخمسين وهو ثمانية عشر موقوف فان
 ظهرت المفقود حتى يدفع الى الزوج الاربعة الموقوفة لسته له نصف المال وهو ثمانية
 وعشرون فيكون الباقي اربعة عشر للاخ حتى يكون النصف بين الاخ والاختين للذكر
 مثل حظ الانثيين وان ظهر انه ميت يدفع الى الاختين عشر الموقوفة من نصيبها حتى يتم
 لها اربعة اسباع المال وهي اثنا عشر وثلاثون ولما الزوج فقد اخذ نصيبه كمالاً وهو اربعة
 وعشرون **فصل في الميراث** اذا لم ير الميراث من اهل البيت الميراث او قل او ما اعلى ارتداه
 في الكسبة في حال الاسلام فهو لورثته المسلمين وما اكتسبه في حال دونه يوضع في
 بيت المال عند ابي حنيفة رح وعند الكسبان في حالين لورثته المسلمين وهما اى
 الكسبان يوضع مجموعهما او كل واحد منهما في بيت المال عند الشافعي رح وما اكتسبه
 بعد التحويل فهو في اى غنمية بالاجماع لانه كسبه وهو من اهل الجور والمسلم لا يرث من
 الجور وكسب المرأة الميراث بجميع اى سواء اكتسبه في اسلامها او في ردتها قبل
 التحويل يدار الجور لورثتها المسلمين اجماعاً وهو اى الميراث لا يرث من احد الامم مسلمة
 ولا من مرتد مثله وكذلك الميراث لا يرث من احد الا اذا ارتد اهل ناحية باجمعهم
 فيخلفون ثوارثون اى يرث بعضهم من بعض **فصل في الاسير** حكمه كسائر المسلمين
 في الميراث ماله يشارك دينه فيرث ويرث عنه فان فارق دينه فحكمه كحكم الميراث
 وان لم يعلم بجواريته ولا موته ولا ردته فحكمه كحكم المفقود فلا يقسم ماله ولا يرث
 امرأته حتى يكشف خبره **فصل في الفرق والجور** والهدى ذكره ايضا سراج الملة
 قال المولى طرسون داه وفي القاموس غريب من غرق فيكون الفرق في جميع

في القاموس غريب من غرق فيكون الفرق في جميع
 في القاموس غريب من غرق فيكون الفرق في جميع
 في القاموس غريب من غرق فيكون الفرق في جميع
 في القاموس غريب من غرق فيكون الفرق في جميع

فانظر الان في عمارته عمارته هذا
عمارته انك لا تدري من هذا
الكلام انك لا تدري من هذا
الكلام انك لا تدري من هذا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

